

البَيْدَاءُ وَالتَّايِخُ

تأليف

مُطَهَّرُ رِزْقِ طَبَاةِ الْمُقَدَّسَى

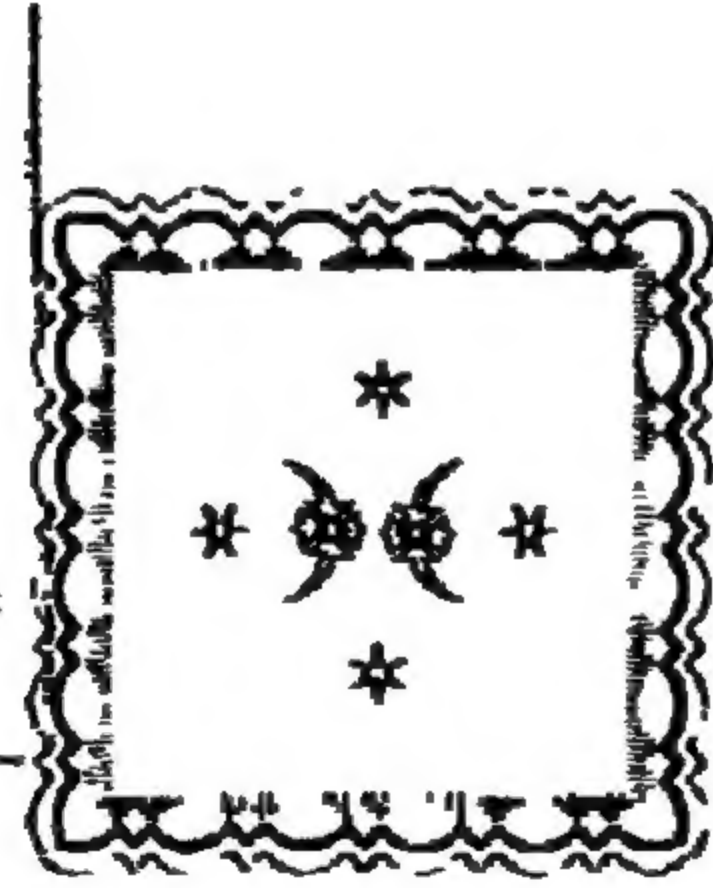
يُطْلَبُ مِنْ مَكْتَبَةِ الْمُتَنَبِّهَاتِ
وَمُؤَسَّسَةِ الْخَانِجِيِّ بِبُصَيْرِ

كِتَابُ الْبَدْءِ وَالْتَّارِيخِ

لأبي زيد احمد بن سهل البلخي

قد اعتنى بنشره وترجمته من العربية الى الفرنسية
الفقيه المذنب كلمان هوار قنصل الدولة الفرنسية
وكاتب السرّ ومترجم الحكومة المشار اليها ومعلم في مدرسة
الأسنة الشرقية في باريس

الجزء الأول



يُباع عند الخواجه أرنست لرّو الصحاف
في مدينة باريس

١٨٩٩
سنة ميلادية

كِتَابُ
الْبَدءِ وَالْتَّارِيخِ

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

كِتَابُ الْبَدْءِ وَالتَّارِيخِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وبه الحول والقوة

[F^o 1 v^o] تَسْلَقُ الزَّائِعُونَ عَنِ الْحُجَّةِ فِي التَّلْبِيسِ عَلَى الضَّعْفَاءِ
وَتَعْلَقُ الْمُنْحَرِفُونَ عَنِ نَهْجِ الْحَقِّ فِي أَفْسَادِ عَقِيدَةِ الْأَغْيَاءِ
مِنْ طَرِيقِ مَبَادِي الْخَلْقِ وَمَبَانِيهِ وَمَا إِلَيْهِ مَعَادُهُ وَمَالَهُ تَعْلَقًا
بِهِ يَنْبَهُونَ غِرَّةَ الْغَافِلِ وَيُحِيرُونَ فَطْنَةَ الْعَاقِلِ وَذَلِكَ مِنْ
أَنْكِي مَكَايِدِهِمُ لِلدِّينِ وَائْتَنَ لِبُلُوغِهِمْ فِي انْتِقَاضِ الْمَوْحِدِينَ
وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ¹ وَيُعْلَى كَلِمَتُهُ وَيَهْلِجَ حُجَّتُهُ
وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ¹ وَأَنَّ مِنْ عَظِيمِ الْآفَةِ عَلَى عَوَامِّ الْأُمَّةِ
تَصَدِّيهِمْ لِمُنَازَرَةِ مَنْ نَظَرَهُمْ بِمَا تُخَيِّلُ فِي أَوْهَامِهِمْ وَانْتَصَبَ
فِي نَفْسِهِمْ مِنْ غَيْرِ ارْتِيَاضٍ بِطَرَقِ الْعِلْمِ وَلَا مَعْرِفَةِ بِأَوْضَاعِ

¹ Qor., sour. IX, v. 32.

القول ولا تحكك بادب الجدل ولا بصيرة بمحقق الكلام ثم
 القآؤهم بأيديهم عند أول صاكة تصك أفهامهم وقارعة
 تقرر أسماعهم ضريعين خاشعين مُستَجِدِّين مُستَقْلِّين إلى ما لاح
 لهم بلا اجالة روية ولا تتمعير(?) عن خبيثة وعلى اهل الطرف
 والشرف منهم التخصيص بالنادر الغريب والرغبة عن الظاهر
 المستفيض والإيجاب بغوامض الالفاظ الرائقة والكلم الرائعة
 وان كانت ناحلة المعاني نحيفة المعاني ضعيفة الضمائر واهية
 القواعد فقصارى نظرهم الاستخفاف بالشرائع والأديان
 التي هي وثاق الله تعالى في سياسة خلقه وملاك امره ونظام
 الألفة بين عباده وقوام معاشهم والمنبته على معادهم الرادع لهم
 عن التباغى والتظالم والمهيب بهم إلى التعاطف والتواصل
 والباعث لهم على اعتقاد الذخائر من مشكور صنائع العاجل
 ومحمود ثواب الآجل فتعرض إلى ما هو منهي عنه في حكمة
 العقل التعرض له من الاستهداف بقدر القادح واستدعاء
 مقت الماقت والسعى في افساد ذات البين والاستشراف للفتنة
 وتلبيس الحق على الضعفة وأكثر ما يعتري هذه البلية طبقة
 اهل اللسان والبيان يظنون ظنونا كاذبة ويسنون بهم قاصرة

إلى حيث يحجم هم البارز الثَّاب عن التطلع إلى أدناه ويحقق ما ذكره العُتبي في كتابه وإن كان دخيلاً في صناعته متكلفاً ما ليس من بَزْتِه حيث قال في صفة هذه الطبقة قد رضى من الله ومن عباده عوضاً أن يقال فلان دقيق وفلان لطيف يذهب إلى أن لطف النظر قد أخرجه عن جملة الناس وبلغ به علم ما جهلوه فهو يدعوهم الرعاع والغشاء والغثر وهو لعمر الله بهذه الصفات أولى وهي به أليق في اخوات لهذه كثيرة ويا لها من فضيحة إذا أخذت الحجة يكظم أحدهم واسبل الحق جناحه عليه بقي مبهوتاً منقطعاً قد خانت معرفته وكذبت أمنيته وبدت عورته وظهرت حيزته وصار ضحكةً للناظرين ومثلاً سائراً في السامعين بعد أن كان يظن ضحكة لفضل علم أو بيان وكفى ذُلًّا وحُزناً ودناءةً ونقصاً لراضٍ بهذه المنزلة ومعتز بتفريط السفلة مقبلاً على لحمه وعظمه مضيقاً أيام أدبه وعلمه ومن كانت هذه حاله فحق له النكال والنكير في العاجل مع ما يؤول به من ناهض الائم وعظيم الإصر في الآجل ومن اعظم ذلك على أرباب القلايس وأصحاب المجالس الذين طلبهم العلم لا الله ولا لأنفسهم ولكن

للتصدّر والتقدّم فهم يأخذونه من غير مظانّه ويترشحون له
 [f° 2 r°] بلاد واعية مقدّماته مستحلين أفئدة العامة بإطراء
 مذاهبهم مُفسدين عليهم أذهانهم بما يقصّون من غرائب العجائب
 التي رووها مستأكلّة القصّاص عن أحداثٍ في العقل
 مردودة وأعجوبة عن الفهم محجوبة حتى شحنوا صدورهم
 بثُرّات الأباطيل وضيّعوا قوسهم بالأسرار والأساطير فهم إلى
 كلّ ناعقٍ سراع وعن كلّ ذي حقٍّ بطاءً وللتبّع متعرضون
 وعن الواجب مُعرضون المحقّ فيهم مبطل والمدقّ ملحد والمخالف
 لهم مقهور والناظر مهجور والحديث لهم عن جملٍ طارٍ أشهى
 إليهم من الحديث عن جملٍ سارٍ وروياً مريّة أثر عندهم من
 رواية مروية فهذه الخُطة كانت سبب حرمان العلم
 وتهجين اهله وفوت الحظ واستحقاق الخذلان والتوسيع للطاعن
 في اللين وتسهيل القادحين بالصخب والشغب والشُّعة وردّ
 العيان وجحد البرهان ويأبى العلم أن يضع كنفه أو يخفض
 جناحه أو يُسفر عن وجهٍ إلا لتجرّد له بكليته ومتوفّر عليه
 بأنّيته^١ مُعانٍ بالقريحة الثاقبة^٢ والروية الصافية مقترناً

^١ بأنّيته Ms.

^٢ الباقية Ms.

به التأيد والتسديد قد شمر ذيله واسهر ليله حليف النصب
ضجيع التعب يأخذ مأخذه متدرجاً ويتلقاه متطرباً لا
يظلم العلم بالتعسف والافتحام ولا يخط فيه خبط العشواء في
الظلام ومع هجران عادة الشر والنزوع عن نزاع الطبع ومجانبة
الإلف ونبد المحاكلة واللجاجة واجالة الراعى عن غموض
الحق والتأني^١ بلطيف المأني وتوفيقه النظر حقه من التمييز بين
المشبه والمتضخ والتفريق بين التمويه والتحقيق والوقوف عند
مبلغ العقول فعند ذلك إصابته^٢ المراد ومصادفة المرتاد
وبالله التوفيق والرشاد، ولما نظر فلان اطلال الله في طاعته
بقاه وبلغ من العلوم مناه الى احوال هذه الطبقة وما قد
يقسمهم من المهم وتوزعهم من انواع النحل وتصفح مذاهبهم
اشتاق^٣ نفسه الى تحصيل الأصح من مقالاتهم وتمييز الأصوب
من اشاداتهم فأمرني لازال أمره عالياً وجدّه صاعداً أن أجمع
له كتاباً في هذا الباب منخطاً عن درجة العلو خارجاً عن حدّ
التقصير مهذباً من شوائب التريث مصفى عن سقاط الغسالات^٤

١. التالى Ms.

٢. واشتاق Ms.

٣. أصابه Ms.

٤. الغسالات Ms.

وخرافات العجائز وتزاوير القصاص وموضوعات المتهمين من
المحدثين رغبة منه في الخبر الذي طبعه الله عليه وامتناعًا للحق
ومناضلة^١ عن الدين واحتياطًا له وذبا عن بيضة الاسلام
وردًا لكيد مُناويه وارغامًا لانف فاشحيه^٢ وتحيرًا عن أن
يُصيب الحنق الموقر يلدغ ناره او يجلد الطاعن مطعنا
فتسارعت الى امثال ما مثل وارتمام ما رسم وتتبعت صحاح
الأسانيد ومتضمنات التصانيف وجمعت ما وجدت في ذكر مبتداء
الخلق ومنتهاه ثم ما يتبعه من قصص الأنبياء عليهم السلام
وأخبار الأمم والاجيال وتواريخ الملوك ذوى الاخطار من العرب
والعجم وما روى من امر الخلفاء من لدن قيام الساعة الى
زماننا هذا وهو سنة ثلثمائة وخمس وخمسين من هجرة نبينا
محمد صلعم وما حُكي أنه واقع بعدد من الكوائن والفتن
والعجائب بين يدي الساعة على نحو ما بُين وفُصل في الكتب
المتقدمة [٢٧٢] والأخبار المورخة من الخلق والخلائق واديان
اصناف الأمم ومعاملتهم ورسومهم وذكر العمران من الارض

^١ مناصرة Ms.

^٢ فاشحيه Ms.

وكيفية صفات الاقاليم والممالك ثم ما جرى في الاسلام من
 المغازى والفتوح وغير ذلك مما يربك في تفصيل الفصول
 وانما نبهنا على ما اردنا قول الحكماء اول العمل آخر التفكير
 وذاك انا لما جمعنا جمع ابتداء الخلق ثم لم نجد بُدأ من تصحيح
 الحجاج في ايجاب ابتدائه ولم يهتج لنا تشييت ذلك الا
 باثبات مُبديه سابقا بخلقه ولا امكن اثباته الا بعد بيان
 طرق التوصل اليه فابتدانا بذكر ذرو من حدود النظر والجدل
 ثم ايجاب اثبات القديم المبدئ المعيد ثم ابتداء الخلق ثم ما
 يتلو ذلك فصلا فصلا وبابا بابا حتى اتينا على آخر ما كان
 الغرض والمقصود به ، ولم يزل اهل الفضل والتحصيل من
 العلماء والعظماء والملوك في قديم الزمان وحديثه يرغبون في
 تخليد ذكرهم ويتنافسون في ابقاء رسمهم ويحرصون ان
 يورثوا من بعدهم ما يؤثر عنهم من منقبة حميدة وحكمة بليغة
 ترغبا في اقتناء الفضل واعتقاد الذخائر توخيا منهم لعموم نفع
 الخير وتحميا لشمول الصلاح والرشد وذلك ثمرة الانسانية
 وغاية ما يؤمله العقل وتطمح اليه النفس حتى أن فيهم من

اقتحم الممالك آنفاً لذكر شجاعته ومنهم من خرق بمضنون
 النفاس ومنهم من تكلف لطائف النوادر بالأثارة^١ والاستنباط
 ومنهم من رفع مناراً او بنى بناءً او انبط ماءً كلٌ يجري على
 قدر الهمم والارادات لم يوجد واحد منهم خالياً عن خصلة
 من الخصال وان عميت الا بناءً دونها فهذا الذى دعا فلاناً ادام
 الله تمكينه الى الاقتداء بهم والارتياح الى الاخذ بأخذهم
 والتأسي بأسوتهم لما خصه الله به من كريم الطبع وشرف
 الهمة وبُعد الغور وبنية الصلاح وحب الخير ثم ما يرجوه من
 حسن الثواب وكريم المآب بما عسى الله ان يبصر به مستبصراً
 او يُرشد مسترشداً ويهدى ضالاً ويرُدُّ غاوياً وقد وسمتُ هذا
 الكتاب بكتاب البدء والتاريخ وهو مشتمل على اثنين
 وعشرين فصلاً يجمع كل فصل ابواباً واذكاراً من جنس ما
 يدلّ عليه ،

الفصل الاول فى تثبيت النظر وتهذيب الجدل ، وهو يجمع
 القول فى معنى العلم والجهل والقول على كمية العلوم ومراتبها
 واقسامها والقول فى العقل والمعقول والقول فى الحس والمحسوس

^١ بالانارة Ms.

والقول في درجات المعلومات والقول في الحد والدليل والعلّة
والمعارضة والقياس والنظر والاجتهاد والقول في الفرق بين
الدليل والعلّة والقول في الحدود والقول في الاضداد والقول
في حدث الاعراض والقول على أهل العنود^١ ومبطل النظر
والقول في مراتب النظر وحدوده والقول في علامات

الانقطاع

[٣ ٣ ١] الفصل الثاني في اثبات الباري وتوحيد الصانع،
وهو يجمع الدلائل البرهانية والمحجج الاضطرارية والقول
في جواب من يقول ما هو ومن هو وكيف هو والقول بأن
الباري واحد وفرد لا غير والقول بإبطال التشبيه،

الفصل الثالث في صفات الباري واسماؤه، وهو يجمع القول
في الصفات والقول في الأسماء وما يجوز أن يُوصف به وما
لا يجوز واختلاف الناس فيه،

الفصل الرابع في تثبيت الرسالة وإيجاب النبوة، وهو يجمع
اختلاف الناس فيه وإيجابه بحجة العقل والقول في كيفية
الوحي والرسالة على ما جاء في الأخبار،

^١ Ms. المعهود.

الفصل الخامس في ذكر ابتداء الخلق ، وهو يجمع ايجاب
 حدث الخلق وايجاب ابتدائه بالدلائل والحجج وقول
 القدماء في ايجاب الخلق وابتدائه وذكر حكايات أهل
 الاسلام عنهم وذكر مقالات الثنوية والحرانية والمجوس وذكر
 مقالات أهل الكتاب فيه وذكر قول أهل الاسلام في
 المبادئ وذكر ترجيح أصوب المذاهب وذكر ما خلق في
 العالم العلوي من الروحانيات وأول ما خلق في العالم
 السفلي من الجسمانيات وسؤال السائل همَّ خلق الخلق
وفيم خلق وكيف خلق ومتى خلق وليه خلق ،

الفصل السادس في ذكر اللوح والقلم والعرش والكرسى
 وحمة العرش والملائكة وصفاتها واختلاف الناس فيها
 والقول في الملائكة أمكثفون هم أم مجبورون وانهم افضل
 من صالح وذكر ما جاء في الحجب وما جاء في سدره المنتهى
 وذكر الجنة والنار وذكر صفة النار وذكر اختلاف الناس
 في الجنة والنار وذكر صفة أهل النار وذكر اختلاف
 الناس في بقاء الجنة [والنار] وفنائها وذكر اختلاف الناس
 في هذا الفصل وذكر الصراط والميزان والحوض والصور

[١٧ ٣ ١] والاعراف وغيرها،

الفصل السابع في خلق السماء والأرض، وهو يجمع صفة السموات وصفة الفلك وصفة ما فوق الفلك وصفة ما في الأفلاك والسموات كما جاء في الخبر وصفة الكواكب والنجوم وصفة صورة الشمس والقمر والنجوم وما بينهما واختلاف الناس في اجرامها واشكالها وذكر طلوع الشمس والقمر وغروبها وكسوفها وانقضاء الكواكب وغير ذلك مما يرض في السماء وذكر الرياح والسحاب والأنباء والرعد والبرق وغير ذلك مما يحدث في الجو وذكر مقالة الشمس والقمر والكواكب والشهبان وقوس قزح والزويمة والزلازل وذكر الليل والنهار وذكر الأرض وما فيها واختلافهم في البحار والمياه والأنهار والمد والجزر والجبال واختلافهم فيما تحت الأرض وذكر قوله تعالى اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ^١ وذكر ما حكى في المدة قبل خلق الخلق وذكر مدة الدنيا [قبل آدم عليه] السلام وذكر خلق الجن والشياطين وذكر ما وصفوا من عدد العوالم،

^١ Qor., *passim*

الفصل الثامن في ظهور آدم وانتشار ولده، وهو يجمع اختلاف
 الفلاسفة في تأليف الحيوانات واختلاف المنجمين وسائر
 الناس في ذلك وذكر خلق آدم وذكر اختلاف أين خلق آدم
 وذكر قولهم كيف نفخ الروح في آدم وذكر سجود الملائكة
 لآدم وذكر قوله عز وجل وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ^١ وذكر دخول
 آدم الجنة وخروجه منها وذكر أخذ الذرية من ظهر آدم
 وذكر اختلاف الناس في آدم وقصته وذكر صورة آدم وخبر
 وفاته وذكر الروح والنفس والحياة واختلاف الناس فيها
 وفي الحواس من القدماء وأهل الكتاب وما جاء في القرآن
من ذكرها وفي الاخبار ومناظرات الناس فيها،

الفصل التاسع في ذكر الفتن والكوائن الى قيام الساعة وما
 ذكر من امر الآخرة، وهو يجمع القول بوجوب فناء العالم
 وانتهائه وذكر قول مَنْ قَالَ من القدماء بفناء العالم وذكر
 قول اهل الكتاب في هذا الباب وذكر ما جاء في مدة الدنيا
 وكَم مَضَى مِنْهَا وَكَمْ بَقِيَ مِنْهَا وذكر التاريخ من لدن آدم الى
 يومنا هذا على ما وجدناه في كتب اهل الاخبار وذكر ما بقى

^١ Qor., sour. II, v. 29.

من العالم وكم مدّة [أمة] محمد صلعم [فيه] ما رواه أهل
الأخبار وذكر ما جاء في أشرط الساعة وعلاماتها وذكر
الفتن [f° 4 r°] والكواثن الى آخر الزمان وخروج الترك والهمدة
في رمضان والهاشمي الذي يخرج من خراسان مع الرايات السود
وخروج السفيناني وخروج القحطاني وخروج المهدي وفتح قسطنطينية
وخروج الدجال ونزول عيسى بن مريم عليه السلم وطلوع
الشمس من مغربها وخروج دابة الأرض وذكر الدخان
وخروج ياجوج وماجوج وخروج الحبشة وذكر فقدان
الكعبة وذكر الريح التي تقبض أرواح أهل الإيمان وذكر
ارتفاع القرآن وذكر النار التي تخرج من قعر عدن تسوق
الناس الى المحشر وذكر نفخات الصور الثلاث وذكر
صفة الصور واختلاف أهل الكتاب في صفة ملك الموت
وذكر ما بين النفختين وذكر اختلافهم في قوله تعالى
إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ^١ وذكر المطرة التي تُنبت أجساد الموتي وذكر
الحشر وذكر اختلاف الناس في كيفية الحشر وذكر
الموقف وذكر تبديل الأرض وذكر طي السماء وذكر يوم

^١ Qor., sour. VI, v. 128.

القيامة وذكر ما قيل مما هو كائن بعد ذلك وذكر ما حُكي
عن القدماء في خراب العالم وذكر ما يجب على المرء اعتقاده
في هذا الباب

الفصل العاشر في ذكر الانبياء والرسل عليهم السلام ومدة
اعمارهم وقصص أهمهم واخبارهم على نهاية الإيجاز والاختصار،
الفصل الحادي عشر في ذكر ملوك العجم وما كان من مشهور
أيامهم إلى مبعث نبينا محمد صلعم،

الفصل الثاني عشر في ذكر أديان اهل الارض ونحلهم
ومذاهبهم وادانهم من اهل الكتاب وغيرهم وهو يجمع ذكر
المعطلة وذكر أصناف الهند وشرائعهم ومللهم واهوائهم وذكر
أهل الصين وذكر ما حكى من شرائع الترك وذكر شرائع
الخراسانيين وذكر اديان الثنوية وذكر عبدة الاوثان وذكر
مذاهب المجوس وذكر مذاهب الحرمية وذكر شرائع اهل
الجاهلية وذكر شرائع اليهود والنصارى،

الفصل الثالث عشر في ذكر أقسام الارض ومبلغ أقاليمها،
وهو يجمع ذكر الأقاليم السبعة وذكر المعروف من البحار

والأودية والأنهار وذكر الممالك المعروفة من الهند وتبت
وياجوج وماجوج والترك والروم وبربر والحبشة [٢٤٧] وذكر
بلاد الإسلام من الحجاز والشام واليمن والمغرب والعراق
والجزيرة والسواد وأذربيجان وأرمينية والاهواز وفارس
وكرمان وسجستان ومكران والجيل وخراسان وما وراء النهر
وذكر المساجد والبقاع الفاضلة مثل مكة والعراق وذكر
الثغور والرباطات وذكر ما حكى من عجائب الأرض وعجائب
اصناف الناس وذكر ما بلغنا من المدن والقرى ومن بناها
وأشأها وذكر ما جاء في خراب البلدان،

الفصل الرابع عشر في أنساب العرب وأيامها المشهورة،

الفصل الخامس عشر في مولد النبي ومنشأه ومبعثه الى
هجرته صلعم،

الفصل السادس عشر في ذكر مقدم رسول الله صلعم الى
المدينة وعدد سراياه وغزواته الى يوم وفاته،

الفصل السابع عشر في صفة خلق رسول الله صلعم وخلق
وسيرته وخصائصه وشرائعه ومدة عمره وذكر أزواجه وأولاده
وقرآبائه وخبر وفاته وذكر معجزاته،

الفصل الثامن عشر في ذكر أفاضل الصحابة وأولى الأمر
منهم، من المهاجرين والأنصار وذكر حُلالهم ومدة أعمارهم وابتداء
إسلامهم وذكر أولادهم ومن أعقب منهم ومن لم يُعقب،

الفصل التاسع عشر في اختلاف مقالات أهل الإسلام،
وهو يجمع ذكر فرق الشيعة وفرق الخوارج وفرق المشبهة
وفرق المعتزلة وفرق المرجية وفرق الصوفية وفرق أصحاب
الحديث رَضَهُم،

الفصل العشرون في مدة خلافة الصحابة وما جرى فيها من
الفتوح والحوادث إلى زمن بني أمية وهو يجمع خلافة أبي
بكر رَضَهُ وما كان في أيامه من الردة والتبني والفتوح وخلافة
عمر رَضَهُ وما كان في أيامه من الفتوح وخلافة عثمان وما
كان في أيامه من الفتوح والفتن وخلافة علي بن أبي طالب
رَضَهُ وما كان في أيامه من الفتن وذكر الجمل وصِفِّين
والنهروان [٢٥٣] وخروج الخوارج عليه وذكر الحَكَمين وخلافة
الحسن بن علي رَضَهُمَا إلى أن غلب معاوية على الأمر،

الفصل الحادي والعشرون في ذكر ولاية بني أمية على
الإيجاز والاختصار وما كان منها من الفتن من فتن ابن الزبير

والمختار بن ابي عبيد وهو يجمع قصة زياد وموت المغيرة وعمر
ابن العاص ووفات الحسن بن علي رضيها وأخذ معاوية البيعة
ليزيد وولاية يزيد بن معاوية عليهما اللعنة ومقتل الحسين
ابن علي رضيها وقصة عبد الله بن الزبير وذكر وقعة الحرة
وموت يزيد بن معاوية وولاية معاوية بن يزيد وذكر
فتنة ابن الزبير الى ان قتله الحجاج في ولاية عبد الملك
ابن مروان الى آخر أيامهم،

الفصل الثاني والعشرون في عدد خلفاء بني العباس من سنة
اثنين وثلاثين ومائة الى سنة خمسين وثلثمائة،

فالتاظر في هذا الكتاب كالمشرف المطلع على العالم مشاهداً
حركاته وعجيب أفعاله والسابق له قبل تركيبه وحدثه الباقي
بعد انجلائه ودثوره وفيه لطرق العلم توطئة ولأهل الدين
قوة وللبتدى رياضة وللمستأنس به سلوة وللمتفكر فيه تبصرة
وعبرة وهو الى مكارم الاخلاق داع وعن الدناءة ناهٍ والله نسأل
أن ينفعنا ومن نظر فيه بما ضُمن وأودع وان ينهنا عن سنة
الغفلة ويوفقنا توفيقاً بحسن الإصابة إنه سميع قريب^١

^١ Qor., s. XI, v. 64.

الفصل الأول

“ في تثبيت النظر وتهذيب الجدل ”

أقول وبالله التوفيق ومن عنده العصمة والتسديد ان معرفة هذا الفصل من أعوان الأسباب على درك الحق والتمييز بينه وبين ما يضافه لاغناء بأحد عن مطالعته والإشراف عليه ليعرف الصدق من نفسه ومن غيره إذ قد يعترض من الفكر والتخايل والأوهام الفاسدة والخطرات الردئة ما يلتبس معها الحق ويتغلب عندها الظن والشك وليس ما يميز بينها ويدل على صحة الصحيح وبطلان الباطل منها إلا النظر وبه يعترف السوال الساقط من السوال اللازم والجواب الجائز من الجواب العادل فلندكر الآن منه لمعاً لهام ما نحن قاصدوه يكون عُدّة للنظر وقوة للمناظر ثم من بعد يستقصيه ان [شاء] الآله في

كتاب استشاه على هذا النوع وسمّياه كتاب العلم والتعليم
ومن عند الله العصمة والتوفيق،، أقول أنّ العلم اعتقادُ
الشيء على ما هو به إن كان محسوساً فبالحس وإن كان معقولاً
فبالعقل والحس والعقل أصل ما تردّ إليه العلوم كلّها فمّا قضيّا
بأثباته ثبت وما قضيّا بنفيه انتفى هذا إذا كانا سلبين من
الآفات برّئين من الماهات وعوارض النقص غسيلين من
عشق عادة الالف والنشو [١٥٧٥] لا يكاد يقع حينئذ في
محسوسه ومعقوله اختلاف إلا من مخالف أو من معاند لأنّهما
على ضرورة لا يعترض للحاس شك في هيئة المحسوس وصورته
ولا يقدر المضطرّ ببديهة عقله أن لا يعلم ما يعلمه ويتيقّنه
ولا يُصدق مَنْ يدعى خلافه ولو كان مضطرّاً الى دعواه كما
اضطرّ في حواسّه لما ظهر من أحد خلاف ولا احتيج الى كسر
قوله والكشف عن عوار كلامه ألا ترى أنّه يستحيل ان
تجد الحاسة النار باردة والثلج حارّاً في الظاهر كما يستحيل ان
يكون المعلوم متحرّكاً ويعلم ساكناً او يكون في نفسه
أبيض ويقع العلم بأنّه أسود ولو جاز هذا لبطلت العلوم
كلّها رأساً وفسدت الاعتقادات فساغ لكل قائل ما أراد من

أدعاء السمع والبصر والحي ميتا والميت حيا وهذا محال
لأن العلم اذا كان ادراك الشئ على ما هو به من حدٍ وحقه
ثم لم يدرك ذاته كما هو لم يكن معلوماً وكذلك الحس إذا لم
يدرك طبيعه طبع ما يقع تحته لم يكن محسوساً وهذا لا خلاف فيه
بين التمييزين العاقلين قاطبةً إلا رجلين اثنين أحدهما العامي
الذى لا نظر له لاغفاله آخذاً له استعماله ومتى لاح له
الحق اتبعه وانقطع خلافه لان قوله ذاك عن حدس وظن
وسماع وتقليد فإذا قرع سمعه ما يشهد بتصديقه قلبه مال
اليه وقبله والثاني الجاحد المعاند الذى يسميه القدماء
السوفسطائي وسنذكر فساد مذهبهم فى موضعه ان شاء الله
تعالى ، وضد العلم الجهل ومعناه اعتقاد الشئ على خلاف ما هو
به وليس كل من لا يعلم جاهلاً بالاطلاق ولكن الجاهل فى
الحقيقة التارك طلب حد الشئ وحقه المعتقد له على غير
ما هو به ولولا ذاك لما استحق اللائمة والمذمة على
جهله ،،

القول فى كمية العلوم ومراتبها ، أقول أن اسم العلم قد يطلق
فى الجملة على الفهم والوهم والذهن والفتنة واليقين والخطرة

والمعرفة وكل ما يحصل منه ادراك شئ ظاهراً أو باطناً
ببديهة عقل أو مباشرة حاسة أو استعمال آلة كالاستدلال
والفكرة والبحث والتمييز والقياس والاجتهاد لأن هذه الخصال
كلها آلات ادراك العلم وطرق التوصل اليه. ومما يصاب من
هذه الجهة فروع بالإضافة إلى علم البدايه والحواس [أ] لا
ترى ان الإنسان العاقل المميز مضطر إلى شواهد عقله وحسه
غير مضطر إلى استدلاله وبحسه أو لا ترى أن لاسبيل إلى
البحث والاستدلال لمن عرى من عقله أو أصيب بحسه. فأول
العلم الخطرة الصادقة وهو كالبدية مثلاً بل بقوة البديهة
وآخره اليقين وهو استقرار الحق وانتفاء الشك. والشبهة عنه
وإنما اشترطنا في الخطرة الصدق لأنه قد يخطر النفس
والهوى والطبع والعادة بما لا حقيقة له فلا يجوز أن يُعدَّ
من آخر العلم اليقين الذي يُحيط بالاشياء على وجهها ويدركها
بكنها والمعرفة ادراك أينية^١ الشئ وذاته فمن قائل أنها
ضرورة وآخراتها [٢٦٣] مكتسبة والفرق بينها وبين العلم ان
العلم الإحاطة بذات الشئ عينه وحده والمعرفة ادراك ذاته

^١ أينية. Ms.

وثباته وان لم يدرك حدّه وحقيقته فالعلم اعمّ وابلغ لأنّ كلّ معلوم معروف وليس كلّ معروف معلوماً ألا ترى أنّ الموحدين يعرفون ربّهم ولا يعلمونه إلا بالاثبات لأنّ الكيفيّة والكميّة عنه منفيّان، والوهم اعتقاد صورة شئ محسوس او مظنون وان كان متفياً وجوده في الظاهر لأنّ قوّة الوهم في انبساطها تضعف فلذلك [ترى] ما لا تراه العيون وكذلك العين اذا امتدت قوّة بصرها وبعدت مسافة المرءى عنها رآته على خلاف ما هو به من الصغر والعظم والصورة واللون وغير ذلك من الهيآت وما خلا عن الهيآت والصفات والحدود كلّها فلا يمسّها الوهم ولا يتصوّر في النفس والفهم هو المعرفة وقوّة الذهن قريبة من قوّة العقل غير أنّ الذهن والفهم تطبع والظنة قريبة المعنى من الذهن وأنما اختجنا الى هذا لأنّ كثيراً من الناس يولعون بالبحث عن هذه الأسمى ويستفرون بينها واما الأسباب التي يتوصّل بها الى ما خفى من العلم فالفكرة وهي البحث عن علّة الشئ وحدّه الرأى والروية والاستنباط انتزاع ما في طيّ العقول والمحسوس والاستدلال والاجتهاد وقد عدّ قوم ميل العادة والطبع ألا ما يميلان اليه

او ينفران منه علماً فبهذه جملة أصول العالم وطرقها ومحتضولها
 راجع الى ثلاثة اصناف الى المعقول بديهة والمحسوس ضرورة
 لأن ما يدرك يهنا يدرك بلا واسطة ومقدمات والثالث
 المستدل عليه المستنبط بالبحث والامارة فهذه يقع فيها
 الاختلاف والاضطراب لخروجه عن حيز الحاسة والبديهة
 وتفاوت قوى المستدلين والناظرين وتفاوت آرائهم وعقولهم
 وهذا يكثر حداً وفيه صنفت الكتب ودونت الدواوين من
 على الحكمة والملة مذ قامت الدنيا على ساقها ولا يزال
 كذلك الى انقضاء الدهور وتحرم الأيام وكثير من الناس
 أبوا أن يسموا علم البديهة والحس علماً على الحقيقة لاشتراك
 الناس كلهم فيه واستواء درجاتهم في ذلك ثم هو غير مستفاد
 ولا مكتسب بل أوجبه الطبع العزيزة وقوة التمييز والخالقة ،

القول في العقل والمعقول ، أقول أن العقل قوة إلهية مميزة بين
 الحق والباطل والحسن والقبيح وأم العلوم وباعث الخطرات
 الفاضلة وقابل اليقين وقد قيل إنما سمى عقلاً لأنه عقال
 للز عن التخطي إلى ما خطر عليه وقد أكرت الفلاسفة
 الاختلاف في ذكره ووصفه قال ارسطاطاليس في كتاب

البرهان أن العقل هو القوة التي بها يقدر الإنسان على الفكرة والتمييز وبها يلتقط المقدمات من الأشياء الجزئية يؤلف منها القياسات وقال في كتاب الأخلاق أن العقل هو ما يحصل في الإنسان بطريق الاعتياد من أنواع الفضائل حتى يصير له ذلك خلقاً وملكة متمكنة في الناس وقال في كتاب النفس بخلاف هذا وقسمه الى ثلاثة أقسام الى العقل الهولاني والعقل الفعال والعقل المستفاد وفسره لاسكندر^١ فقال ان العقل الهولاني هو ما يوجد في شخص الإنسان من امكان التهيؤ لتأثير العقل الفعال وان العقل المستفاد [٤٠٦٧] هو المصور والعقل الهولاني بمنزلة العنصر وان العقل الفعال هو المخرج للعقل المستفاد على الوجوه بالفعل وزعم بعضهم أن العقل هو النفس وبعضهم يقول هو البارئ جلّ جلاله مع تخليط كثير منهم في هذا الباب ومما توارثناه عن الأسلاف قولهم العقل مولود والأدب مستفاد وإنما سمّاه بعضهم باسم افعاله فلا يضايقه بعد ان أتى المعنى المطلوب منه ألا ترى انه يقال لكتب المتصنين أخبار الأوائل والأشعار أنها عقولهم والمعنى نتائج

^١ الاسكندر Ms.

عقولهم وأذهانهم وقيل ظنّ الرجل قطعة من عقله فكلّ هذا على التمثيل والاستمارة ولا يختلف قول القدماء في أن العقل الهولانيّ أصفى جوهر النفس وحسّه فوق حسّ النفس ورتبته على رتب الجواهر ودون رتبة الباريّ جلّ جلاله وهو أقرب الأشياء منه المسلمون لا يعلمون من العقل إلا ما هو مركّب في الإنسان خاصّة دون سائر الحيوان في العالم السفليّ فأمّا ما يحكى عن غيرهم فموقوف على الجواز ما لم يردّه العقل أو كتاب الشريعة وقد ذهب قومٌ أن حجة الطبع فيما يوجبه ويسلبه أولى من حجة العقل وادّعوا ذلك من جهة اشتياق الى ما وافقه ويلائمه وانقباضه عما يعافه وينافره وإنّ الله عزّ وجلّ خلقه اذ خلقه كذلك ولا يجوز أن يخلق شيئاً عبثاً أو لغير حكمة وفائدة والعقل مستحسن وهو يستحسن الشئ ثمّ يستقبّحه ويستصوبه ثمّ يستخطئه والطبع لا يستحلى مرّاً ولا يستمرّ طويلاً ولا يبعد الشئ عن خلاف ما هو به فأجابهم مخالفوهم أن الطباع لا تعرف إلا ما يحسّ وتُبأشر وقد تغيّرها العادات والعوارض عن أصل جبلتها فتميل في بعض الأوقات الى ما كانت تنفر عنه وينفر عما كانت تميل إليه وليس من قوتها التمييز بين

الحسن والقبيح بالاستدلال كما في قوة العقل وقد صحت
طباع البهائم وسلمت أخلاطها ثم لم يحسن خطابها وامتناع الطبع
عن استحسان الحسن واستقباح القبيح غير محلي له من
الحكمة ولا موجب البعث في خلقه كما أن الموات لا تحس
بشيء من الأعراض ثم لم يخل من الحكمة بل دلالة وما
تحتويه من المنافع والمضار الذي خص به جنسه فائدته.
وحكمته فدلنا أن موجب العقل هو المولى عليه في الاعتبار
والاستدلال لإسقاط التكليف ووضع الامتحان على البهائم التي
سلمت طباعها وأخلاطها فان قيل بهم عرفت العقل قيل بنفس
العقل لأنه الأصل والبدئية وأتم علوم الاستدلال كما عرفنا
الحس نفس الحس لأنه الطبع ولو كنا عرفنا العقل بعقل
لأفضى الأمر إلى ما لا نهاية له ولما كان العقل أصل
العلوم ورأسه فان قيل فيم يفرقون بين دلالة العقل ودلالة
الهوى والعادة قيل بالرد إلى الأصل لأن الفرع يشاكل
الأصل ولو لم يشاكله لم يكن فرعاً له ومن الدليل على
وجوب حجة الطبع تعظيم الناس كلهم العقل وتبجيلهم إياه
وتفضيلهم مراتب العقلاء ورفعهم أقدارهم واستنابمتهم إلى

أراهم واعتمادهم على اشارتهم وتمنيهم درجاتهم والاستخفاف بمن
ذل عقله وبدا سخفه ولم يتعلوا [٢٧٤] ذلك بمن استقامت
طباعه وكلت أخلاطه فعلمنا انه معنى غير معنى الطبع وهو

العقل*

القول في الحس والمحسوس ، أقول أن الحواس طرق وآلات
مهيئة لقبول التأثيرات كما وضعها الله عز وجل عليه فإذا باشرت
الحاسة المحسوس أثرت فيه بقدر قبوله وقبيل منه بقدر تأثيره
فبدرت به النفس وأدته الى القلب واستقر فيه ثم تنازعت
أنواع العلم من الفهم والوهم والظن والمعرفة وبحت عنه العقل
وميزه فما حتمه صار يقيناً وما نفاه صار باطلاً والحواس الخمس
أولاً يوجد شيء لا يمكن وجوده بشيء من الحواس فيحتاج الى
حاسة سادسة ويزعم قوم أنها أربع ويجعلون الذوق ضرباً من
اللمس وبعض يقول ست ويعتدون فعل القلب حاسة سادسة
وهذا سهل واسع بعد أن اقرؤا بصحة وجود فعل الحواس لأن
من الناس من ينكر حقيقة فعلها تتغير أحوالها ويحتاج برؤية من
يرى وجهه في السيف طويلاً وقامة في الماء الذي لا يكون
مساحة عمقه كمساحة قامته منكسة ويرى الصغير كبيراً والكبير

صغيراً والواقف سائراً وهذا من رأى المعاندين والموهين إذ
لا توجد هذه التغيرات في غير حاسة البصر وذلك للعلل العارضة
من بُعد المسافة وتكاثف الهواء فيقع الغلط من جهة الكيفية
والكمية لأن الحاسة لا تضبط الهيئة إذا بُعدت فأمّا الإنيّة
فلا يقع فيها غلط ما لم يفرط بعدها فلا تحصر شخصها الحاسة
وأما سائر الحواس التي فعلها بالمضامة والمباشرة فلا يقع فيها
اختلاف ما صحت وسلمت وأهون ما يقابل به صاحب
الرأى انكار الحواس نفسها عروضاً لانكار فعل الحواس وما
اعلم انا عقلاً^١ يشتغل بذه هذا الرأى وإنكاره ولظهور فساد
وفحش خطابه*

القول في درجات العلوم^٢ أقول ان الأشياء كلها في العقول على
ثلاثة أضرب واجب وسالب وممكن فالواجب في العقل
بنفس العقل واستدلّاه كعلمنا بأن البناء يقتضى بانياً والكتابة
يقتضى كاتباً ولا بد لكل صفة من صانع وان الواحد والواحد
اثنان وان الشيخ كان شاباً والصغير كان رضيعاً وما أشبه ذلك
والسالب الممتنع المستحيل في العقل بنفس العقل واستدلّاه

١. في نسخة العقل. Ms.

٢. المعلومات. Ms.

وهو أن يوجد كتاب بنير كاتب وصنعة من غير صانع فإن
هذا لا يوجب العقل ولا يتصوره الوهم ولا يستقر عليه الطبع
والممكن الجائز الموهوم في العقل بنفس العقل كما حكى عن
القرون السالفة والبلدان النائية وما يذكر أنه سيكون بعد
فإن ذلك مما يجوز في العقل أنه كذلك ويجوز أنه ليس
كذلك لأنه لا يدلّ خاطر على تحقيق شيء من ذلك ألا
ويجوز أن يدلّ خاطر على إبطاله لدخوله في حدّ الجواز
والامكان فلما تكافأت الأدلة به قصر على حدّ الوقوف
فلا شيء إلا وهو معقول معلوم أو معروف أو موهوم أو

محسوس*

في الحدّ والدليل [٧٦٩] والمعارضة والقياس والاجتهاد والنظر
وغير ذلك، أقول إن الحدّ ما دلّ على عين الشيء وغرضه
باحاطة وإيجاز كحدود الدار والأرضين التي تميز حصة كل
مالك من حصة صاحبه فيعرف به داره فأرضه والزيادة في
الحدّ نقصان والنقصان منه زيادة يبطل الحدّ المطلوب كقولك
الإنسان حيّ ميت ناطق هذا حدّه فإن زيد فيه شيء أو نقص
انتقض لأن الاعتبار صحة الحدود في الأطراد بالعكس

والقلب فمتى لم ينعكس لم يستقيم هذا الذى اختاره فى الحدود وإن كان للناس فيه أقوال ومذاهب لأن من رأى بعضهم أن حدّ الشئ وصفه له فى ذاته كالعلّة وعند بعضهم حدّ الشئ من ذاته واسمه واعتبر بعضهم طرده من جانبين كما قلنا وبعضهم اقتصر فى جانب واحد اذا [صح] الطرد وهذا لا يستقيم إلا فى باب الشرع والالزام التى حجب عن الناس عليها الموجبة كقول من زعم مثلاً أن حدّ الصلاة أنّها طاعة ثم يقول وليس كلّ طاعة صلاة فالأولى فى هذا أن نسميه صفة لا حدّاً لأنه لو كان حدّاً لسلم فى الطرفين كما قال أن حدّ الإنسان أن يكون حياً ميتاً ناطقاً فكلّ حى ميت ناطق إنسان وكلّ إنسان حى ميت ناطق وقد قيل الحدّ جامع لما يفرقه بالتفصيل وأقول ان الدليل ما دلّ على المطلوب ونبه على المقصود كأنما ما كان من جميع المعانى التى تتوصل بها الى المدلول عليه وقد يدلّ الدليل على فساد الشئ كما يدل على صحته فاذا دل على صحة شئ فهو دليل على فساد شئ والدليل على فساد الشئ فهو دليل على صحته ضده ويدلّ الدلائل الكثيرة المختلفة على العين الواحدة كالطرق المؤدية الى مكان

واحد وكل ما هدى الى شئ فهو دليل عليه فالبارئ سبحانه
وتعالى دليل خلقه والرسول عليه السلم دليل أئمة والكتاب
دليل والخبر دليل والاثار دليل والحركة والصواب دليل وما
أشبه ذلك هذا الذى اختاره فى الدليل الذى يستدل أهل
النظر به وقد زعم بعض الناس ان الدليل هو المستدل نفسه
فناقضه مخالفه بأنه لو كان كذلك لجاز للمدعى إذا طُوب
بالدليل أن يقول أنا الدليل وهذا سهل قريب التفاوت لمن
تأمل أن اللغة لا تمنع ان يكون الدليل فاعل الدلالة
كالشرب والسمير وان يكون عين الدلالة والمدلول عليه
كالصرع والقتيل يقول المدعى أنا الدليل إذا اراد فاعل
الدلالة غير خطأ وإنما يستحيل إذا اراد به عين الدلالة
على ما يطالب به وقد يكون عينه دليلاً على الصانع إذا سُئل
لأنه ما من مدلول عليه إلا وهو دليل على شئ آخر وإن لم
يكن دليلاً على نفسه وأقول ان العلة السبب الموجب وهى
ضربان عقلية وشرعية فالعقلية الموجبة بذاتها غير سابقة
لمعولاتها كحركة المتحرك وسكون الساكن فالشرعية التى
تطرى على الشئ فتغير حكمه ويكون مقدمها معلولاً بعلة قبلها

وشرط صحة العلة جريانها في معلولها فمتى ما تقاعست عن
 الأطراد تهافت ذلك كوجود عين او حكم لعلّة من العلل ثم
 وجود تلك العين والحكم مع زوال تلك العلة او زوال
 العين [٨٨٣] والحكم مع بقاء العلة وصحة العلة كصحة
 الحد سواء مع أنّ كثيراً من الناس يستنون العلة الحد
 وليس يبيد لاتفاق المعنى وقيل ان العلة ذات وصف
 واحد وذات وصفين وذات أوصاف كثيرة ولا يصح الحكم
 بها إلا باجتماع أوصافها كقولنا في الإنسان انه حتى ميت
 ناطق لو اخترت صفة من هذه الصفات لبطلت ان تكون
 حداً للإنسان وعلة له وأقول ان المعارضة تصحيح ما رام
 خصمك افساده من مذهبك بمثل مذهبه ومعنى المعارضة
 والمقابلة على السواء والمائلة فإذا وقعت على خلاف ما
 يذهب الخصم اليه فهي ساقطة فاسدة وقد أنكر قوم هذا
 الباب وابطلوه وزعموا انه خارج عن حدّ الجواب والسؤال
 فأجابهم مخالفوهم بأنه ضرب من السؤال او زيادة فيه
 واستدلوا بأن المعارض مجيب او مرثي مناقضه ولو جاز ان
 تمسك المعارض له عن جواب ما عورض فيه لجاز ان تمسك

المسؤل عن جواب^١ ما سُئل إذا السائل مستجير والمعارض مجير
ثم نزل المعارضة من صحتها أربع منازل يصح منها ثلاث^٢ ويبطل
واحدة وهي معارضة السؤال بالسؤال كسائل رجلاً ما قولك
في كذا فيكُرُّ عليه وما قولك انت في كذا فهذا لأنه
ليس فيه شيء من جواب ما سُئل والثانية معارضة الدعوى
بالدعوى كقائل ان العالم قديم فيقول له الخصم ما الفرق
بينك وبين من يدعى انه مُحدث فيلزم مدعى القدم اقامة
البرهان والتفريق بين المدعوي ومتى بطل قول من ادعى
انه مُحدث صحت له دعواه في القدم لأن في صحة الشيء
فساد غيره والثالثة معارضة العلة بالعلة كقول الموحّد
للمجسم إذا قلت أن الباري جسم لانك لا تقبل فاعلاً إلا
جسماً فلم لم تقبل مركب مؤلف لانك لم ترَ إلا جسماً
مركباً مؤلفاً والرابعة معارضة الدليل بالدليل فهو أن يقال
إذا كان دليلك كيت وكيت فما الفرق بينك وبين من يزعم
ان الدليل شيء آخر غير ذلك فالجواب أنك لا تقابل علة
بعلة ومطالبتك بالفرق مطالبة بتصحيح الدليل واقول ان

^١ Ms. répété deux fois.

^٢ Ms. répété deux fois.

القياس ردّ الشيء الى نظيره بالعلّة المشاركة ويقال القياس معرفة المجهول بالمعروف وقيل كلّ ما عُلم بالاستدلال من غير بدئية ولا حاشة فهو قياس وقيل القياس التقدير واحتجّ قائلوه بقول الفرزدق

[وافر]

ونحن الى زفوف مغرّاتٍ نقيس على الحصا نطقاً يقينا

وهذه الأقوال قريبة المعاني كأنّها في مشكاة واحدة وقد أجاز بعض القاشين القياس على الإسم كما أجازوه على المعنى والقياس الصحيح الذي يوافق المقيس عليه من جميع معانيه أو أكثرها وتسمّى القياس البرهاني لدخوله في حيز علوم الإمكان وقد انكر بعض الناس القياس فلزمه ان ينكر ما فات حواسه وبدائنه ويُقرّ بصحة كلّ ما جاء من حق وباطل وقضيّة العقول توجب ان تكون كلّ مشبّهين واحداً من حيث اشتبها وإلا فلا معنى للاشتباه ألا ترى أنّه مستحيل أن توجد نار حارة ونار باردة لاشتراك النيران في طبع الحرارة وهو المعنى الموجب لهما في القضية وأقول ان الاجتهاد هو امان الفكرة والاستقصاء [٢٨٧] في البحث عن وجه الحق

الذى لا يصاب بالبديهة ولا بالحس لاسكن بالطلب والاستدلال وهو مقدمة القياس وكان القياس القضاء بالشئ على التمثيل والاجتهاد طلب وجه ذلك القضاء من اصح وجوهه والتحرز من وقوع الغلط فيه لأن القياس من غير اجتهاد كالقول بالظن من غير استدلال وأقول ان النظر فل الناظر بقلبه ليرى ما خفى عليه فكما أن العين قد تقع على الشئ ولا يتبينه إلا بعد النظر والتفكر فكذلك القلب قد تعرض له الخطرة فلا يشبها إلا بعد النظر والتفكر والمناظرة المفاعلة منه وقد تكون من تشبيه النظير بالنظير فيكون معناه القياس المحض،

القول في الفرق بين الدليل والعلّة، أقول ان الدليل ما هدى الى الشئ وأشار إليه والعلّة ما اوجبه واوجده ويوصل إلى الشئ بدليله لا بعلة له لأن علة ما يوصل إليها وتعلم بدليل لأن الذى يدلّ على العالم وقد يزول الدليل ولا يزول عنه ومتى زالت العلة زالت العين وتختلف الأدلة على العين الواحدة ولا تختلف العلة ومحال وجود ما يفوت الحواس والبداهة بغير دليل وغير محال وجود ما لا علة له،

القول في الدليل ، أقول إن من الدليل ما يوافق المدلول عليه بوجه أو وجوه كثيرة كرويتنا بعض الجسم والبعض يدل على الكل متصلًا كان أو منفصلًا ومنها ما لا يوافق المدلول عليه بوجه من الوجوه وسبب من الأسباب كالصوت يدل على المصوت ولا يشبهه والفعل يدل على الفاعل ولا يشبهه والدخان يدل على النار ولا يشبهها ويلزم من يزعم أن الدليل لا بُدَّ أن يوافق المدلول عليه بجهة من جهاته وإن خالفه في أكثرها فأمّا إذا لم يكن بينهما مناسبة وارتفع الاشتباه ارتفع التعلق وإذا سقط تعلق الدليل بالمدلول عليه بطل أن يكون دليلًا إلا أن لا شئ في الغائب إلا جسم أو عرض لأنّه لا يرى في الشاهد غير حدث وإن يُنكر ما في العالم الأعلى لأنّ ما في العالم الأسفل يخالف له فلا يكون دليلًا عليه فإن زعم زاعم أنّه كذلك لا شئ في جسم أو عرض أو حدث غير أنّه يخالف لما في الشاهد طوبى بالفرق لأنّ المخالفة تقطع التعلق والاشتباه والزم معارضه من عارضه بأن لا شئ في الغائب إلا وهو حادث ولا في الشاهد إلا غير حادث *

القول في الحدود ، اقول ان الشئ اسمٌ عامٌ يُطلق على الجوهر والعرض وما يدرك بالبدية والحاسة والاستدلال من جميع ما مضى وانتقضى وما هو ثابت في الحال وما سيكون فيما بعد وحدّ الشئ ما يصحّ أن يُعلم أو يُذكر أو يوجد أو يخبر عنه فاذا كان هذا حدّ الشئ فقد ثبت أن المعلوم شئ لأنه يصحّ الخبر عنه وأنكر قومٌ أن يكون المعلوم شيئاً وجعلوا حدّ الشئ أن يكون شيئاً موجوداً لأنّ الموجود والمثبت يعمّان الأشياء كما يعمّ الشئ ولا نقيض لهما قالوا فلو كان حدّ الشئ المعلوم لوجد له [r 9^e] نقيض وهو المجهول وزعم بعضهم أن حدّ الشئ المُثبت لا غير ولا شئ منفي والمعلوم غير مُثبت واحتج بعضهم بكتاب الله عزّ وجلّ أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئاً^١ فنفي ان يكون الانسان قبل ان يخلق شيئاً وبقوله تعالى هل أتى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنْ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً^٢ والشئ يذكر قبل الوجود ولو لم يكن شيئاً غير المُثبت الموجود

^١ Qor., s. XIX, v. 68. Ms. *اولم* (sic).

^٢ Qor., ch. LXXVI, v. 1.

أوجب أن يكون ما يخبر عنه من اخبار العالم والقرون مذكورة قامت
الدنيا باطلا هذرا فإن قيل أن ذلك قد خرج مرة الى الوجود
قيل وما يدريك ان ما هو كائن بعد غير خارج الى الوجود
ولقيل اذا خرج الى الوجود فهو شئ قيل فما خرج عن الوجود
فلا شئ فإن قيل محال تقدم الاسم على المسمى قيل ذلك
في الخواص فاما العام فغير ممتنع لأننا نقول سيكون في
الدنيا أمور واسباب وحيوان فتقدم اسماءها قبل وجود شخصها
وقد كان ابو الهذيل يغايظهم بقوله في المعلوم انه جسم
خياط على رأسه قلنسوة يرقص ونقيض الموجود المعلوم
ونقيض المثبت المنفى وليس نقيض الشئ لا شئ لأن
المنفى والمعلوم شيان قد نفى وعدم ولا شئ لا يوصف
بالعدم والنفى فإن قيل فجسم هو أم عرض أم حركة أم
سكون قيل هو شئ معلوم مقدور عليه لا غير وحد الجسم أن
يكون طويلا عريضا عميقا مؤلفا مركبا من اجزاء واباض شاغلا
للمكان حاملا للاعراض ولا يوجد بته خاليا منها او من
بعضها فان انكر منكر أن يكون الموصوف بهذه الصفات
جسما سلم له وسوهل في التسمية بما شاء وطول بالفرق

بينه وبين ما لا يوجد بهذه الصفات وكان هشام بن الحكم يزعم في حدّ الجسم انه ما قام بنفسه لانه كان يقول البارئ جلّ وعزّ عن قوله جسم فالجسم في اللغة ما غلظ وكشف وكذلك يقولون للجثة العظيمة جسيمة وإنما أطلق هذا الإسم على ما الموصوف به معناه فان غير اسمه لم يتغير معناه وإنما يتبين الفرق عند تفصيل الأسماء والأشخاص وحدّ العرض أن لا يقوم بنفسه ولا يوجد إلاّ في جسم فإن أنكره منكرٌ قويل بما يقابل به منكر الجسم وطولب بالفرق بينه وبين غيره ثم كتم على ما أشار اليه من المعنى وقد زعم قوم أن لا عرض في العالم وأن الأشياء كلها أعراض مجتمعة متفرقة وحدّ الجوهر حدّ بعينه لانه جسم ولأنّ ما خلا عن حدود الجسم والعرض والجزء لم يضبطه الوهم ولا يتصوّر في الظنّ الذي هو أضعف أجزاء العلوم ودخل في خبر الامتناع وقد يسمّى الجوهر الطينة والمادّة والهيولى والجزء والعنصر والاسطقس واختلف الناس في الجزء الذي لا يتجزأ من الأجسام فقال كثير من الناس انه لا يزال مجزأً حتى يصير في الصغر الى حيث

لا يجوز ان يتجزأ ولا يكون له ثلث ولا ذُبع ولا نصف
قالوا ولولا ذلك لما كان للأجسام تناءٍ ولما كان شيءٌ
أكبر من شيءٍ ولا أصغر منه ولما جاز لقائل أن يقول أن
الله قادر على أن يرفع من الجسم كل اجتماع خلقه فيه
فأقل الاجتماع بين جزئين قال ابن بشار النظام وهشام بن
الحكم انه يتجزأ تجزأ بلا نهاية ولم يتهيأ بالفعل
فأنه موهوم واحتجوا بأنه كما لا يجوز أن يخلق الله
شيئاً لا شيءٌ أكبر منه فكذلك لا يجوز [٩٧٩] ان
يخلق شيئاً لا شيءٌ أصغر منه وقالوا لو كان قول من قال
أن الجزء لا يتجزأ صحيحاً كان في نفسه لا طول له ولا
عرض فإذا حدث له ثانياً حدث لهما طول فلن يعدوا
الطول ان يكون لأحدهما دون الآخر أو لهما معاً فلما ثبت أنه
لهما علم أنه يتجزأ وقال الحسين النجار الجزء يتجزأ حتى يعود
إلى جزء لا يقبله الوهم فيبطل حينئذٍ وقال قومٌ لا ندرى
كيف القول فيه واختلفوا في جواز الرؤية عليه وحلول
الأعراض فيه من اللون والحركة والسكون وغير ذلك فأجازه

قوم ونفاه آخرون والقديما^١ مختلفون في هذا الفصل على خلاف قول أهل الاسلام فيزعم بعضهم أنه يرى قبل الاسطقتات الاربعة اسطقتات آخر صاغر الأجزاء غير متجزئة في غاية الصغر منها تركيب الاسطقتات التي منها تركيب العالم وأما ارسطاطاليس يقول أما التجزئة بالقوة فإنها^٢ بلا نهاية وأما بالفعل فلها نهاية وقال بعضهم لا يتجزأ لا يقبل الانفعال مع اختلاف كثير بينهم ، وحد الزمان حركة الفلك ومدى ما بين الأفعال هذا قول المسلمين وحكى عن افلاطن أنه يرى الزمان كوناً في الوهم وحكى ارسطاطاليس في كتاب السماع الطبيعي أن جميع القديما^٣ كانوا يقولون بسرمدية الزمان ألا رجلاً واحداً يعني افلاطن وروى عنه افلوطرخس^٤ أنه قال جوهر الزمان هو حركة السماء هذا وفاق قول المسلمين وبعضهم يقول أن الزمان ليس بشئ مع اختلاف كثير بينهم وإنا ذكر ما ذكر من مذاهبهم لتطمئن نفس الناظر الى خلاف القائلين بالعقل والتمييز وليستفيد يقيناً بما

^١ فانه Ms.

^٢ افلوطوخس Ms.

يعضده من وفاق قولهم لأن في الإجماع قوة وهو من أوكد أسباب الاستظهار^١ عليهم، وحد المكان ما اعتمد عليه الجسم أو أحاط به أو حله العرض وهذا أرادته ارسطاطاليس حيث قال المكان نهاية المحتوى الذى يماس ما يحتوى عليه واختلفوا في الخلاء والفضاء فقال قوم العالم لا خلاء فيه وإن الهواء جسم منتشر بسيط ويتمتع بالآلة التى هى على هيئة^٢ الرطل فى أسفلها نقب فاذا شُدَّ أعلاها لم يخرج الماء من أسفلها وإذا فتح سأل فعُقل أن الماء يدفعه دافع وهو الهواء الداخلى فى الكوز وقال آخرون لا يخلو الأجسام من خلاء وهو الفُرج بين الأجزاء واستدلوا بالماء الذى يُصب على الأرض فيغوص فيها وفرق قوم بين الفضاء والخلاء فقالوا الخلاء هو الفراغ من الجسم والفضاء هو المحتوى على الخلاء بلا نهاية ويزعم قوم أن الخلاء والفضاء شئ واحد ويقول آخرون انه ليس بشئ وحد المتغايرين ما جاز وجود أحدهما مع عدم الآخر وقال بعضهم حدّهما ما اختلف أوصافهما وحدّ

^١ Ms. الاستظهار.

^٢ Ms. هيئة.

الضدين ما لا يجوز وجود أحدهما إلا مع عدم الآخر وحدّ الموجود ما ثبت علماً او حسّاً او وهماً وهو معنى الشئ وحدّ الاسم ما دلّ على المسمى بالتمييز من جنسه والصفة كالاسم في بعض الأحوال إلا أن خاصيّة حدّها الاخبار عما في الشئ كالعلم في العالم وقد يفرق قوم بين الوصف والصفة فيجملون الصفة ما هو ملازم للموصوف والوصف قول الواصف ذلك وحدّ الارادة ما يضطره الانسان [٢٠ ١٠ ٢] في قلبه من فعل او قول او حركة وحدّ القول ما يُبدىه القائل بلسانه وقد يقال للاشارة قول على المجاز وحدّ المعنى عقد القلب على ما ابدى بلفظه فزعم ابن كلاب ان معنى القول نفس القول ولو كان كذلك ما سأل السامع القائل ما معنى قولك وحدّ الحركة زوال وانتقال وهي على ضروب فمنها الحركة الذاتية والمكانية وقد قيل الحركة اختلاف وتغيير وحدّ السكون لبث واستقرار وزعم بعضهم ان السكون ليس بشئ وحدّ الجنس ما يجمع أشياء مختلفة الصّور كالحيوان والنبات وقد قيل الجنس ما استوعب الانواع وحدّ النوع تخصيص النظائر من الجنس والشخص تمييز الذات من النوع والشخص تحت النوع

والنوع تحت الجنس وهذا المقدار من هذا الباب لإغناء
بأحد عن مطالعته فأنه كالمادة للنظر والآلة للمجدل ،
القول في الأضداد ، أقول ان قول من يزعم ان الشئ
لا يُعرف إلا بضده محال لأن معرفة الشئ بمحدوده ودلائله
بل شكله ونظيره أسكن^١ من معرفته بضده ونديده لأن
الشئ يدل على جنسه ونوعه ما لا يدل على ضده ولكن
الضدين لا يجتمعان وعند صحة الشئ فساد ضده ولا يقع
التضاد إلا بين الموجودات فبطل قول القائل أن ضد الجسم
لا جسم وضد العرض لا عرض وضد الزمان لا زمان وضد
المكان لا مكان وضد الشئ لا شئ لأن الأضداد أشياء متنافية
وقول القائل لا جسم ولا عرض لا شئ في الحقيقة فكيف
يُضاد الشئ بلا شئ ولكن الأجسام والأعراض أشياء مضافة
كالأسود ضد الأبيض والقديم ضد المحدث لأن القديم الموجود
لا إلى أول والحادث ما يوجد بعد ان لم يكن^٢ ،
القول في حدث الأعراض ، أقول أن معرفة حدث الأعراض

١. أسكن Ms.

٢. لم يمكن Ms.

من أوائل العلوم القائمة في النفس البديهة وما المنكر لها إلا
 بمنزلة المنكر للظاهر المحسوس لما ينتنا تعاقب الألوان المتضادة
 على الأجسام كالسواد بعد البياض والبياض بعد السواد
 وكذلك الروائح المتضادة^١ كالكريهة والطيبة وسائر الحالات
 التي لا يخلو الجواهر منها كالحر والبرد والرطوبة واليبوسة
 واللين والخشونة والحركة والسكون والاجتماع والافتراق
 والافتراق والطعوم الملاذ والمكاهر وما نجده من أنفسنا من
 الحب والبغض والإرادة والكراهية والشوق والملازمة والجزين
 والشجاعة والقوة والضعف والشبيبة والمشيبة والنوم واليقظة
 والجوع والشبع وما نراه من حال القيام والقعود والقرب والبعد
 والحياة والموت والفرح والحزن والرضا والغضب وسائر العوارض
 التي تطرأ على الأجسام وبعد أن لم يكن وتزول^٢ بعد أن
 كانت وهذا باب يستكمل جميع أوصاف العالم وما فيه
 لو تكلفه متكلف لأنه الدليل على الحدث والكون وقليل
 الشئ يدل على كثيره فإن زعم زاعم أن هذه الأعراض

^١ .التضاده . Ms.

^٢ .نزول . Ms.

أجسام طولب بالفصل بين الحامل والمحمول ولا بُدَّ من التفصيل بينهما ثم من الدليل على أنَّ العرض غير الجسم جواز الاختلاف عليه وعين الجسم باقية كالبشرة الخضراء مثلاً تراها تصفر [f° 10 v°] فتبطل خضرتها ثم تحمر بعد صفرتها وعينها قائمة وكالراضى يفضب فيختلف حاله وعينه لا تختلف والشاب يشيب والحى يموت فلما لم يجوز ان يقال لمن قد شاب أنه ليس بذاك الشاب ولمن مات انه ليس بذاك الحى مع ورود حال وارتفاع حال أخرى عقل أنَّ العرض ليس بجسم ولا بعض الجسم لأنَّه لو كان كذلك لتغير الجسم كما تغير الأعراض الحادثة فإذا ثبت أنَّ الأعراض غير الأجسام وجب إن ننظر أحادثة هي أم قديمة فلما رأيناها كائنة بعد أن لم تكن وزائلة بعد أن كانت دلنا ذلك على حدوثها وكونها كوجودنا الجواهر متفرقة بعد أن كانت مجتمعة ومجتمعة بعد أن كانت متفرقة ولن يخلو أن [تكون] مجتمعة بأنفسها أو باجتماع فيها فإن كانت مجتمعة بأنفسها لم يَجْزُ وجودها متفرقة ما دامت انفسها قائمة فعلما أنَّها مجتمعة باجتماع ثم نظرنا أذلك الاجتماع جوهر او عرض فدلنا أنَّه لو كان

جوهرًا لكان مجتمعًا باجتماع آخر ثم كذلك الى ما لا نهاية فلما
 بطل ما قلنا علمنا أنه مجتمع باجتماع هو عرض لا جوهر وكذلك
 القول في الحركة والسكون فإن قيل أن الأعراض كانت
 كامنة في الجسم ثم ظهرت بعد ظهورها حادث أم غير حادث
 مع استحالة أن يكون الاجتماع والافتراق والحركة والسكون
 كامنة في الجسم فيكون الجسم في حال واحدة ووقت واحد
 ساكنًا متحركًا ومجتمعًا متفرقًا فإن التجأوا الى مذهب
 من يقول بالهيولى وأنه كان جوهرًا قديمًا لم يزل خاليًا من
 الأعراض ثم حدثت فيه الأعراض فحدث فيه هذا العالم بما فيه
 قيل لا يخلو حدوث الأعراض فيه من أن يكون كانت كامنة
 فظهرت او كانت في جوهر آخر فانتقلت او لم تكن بتة
 فأحدثت فلما استحال كون الأعراض في الجوهر الذى
 يزعمونه خاليًا من الأعراض ان يكون مثل أجسام العالم أو
 دونها أو أعظم منها او يكون جزءًا لا يتجزأ أو كيف ما كان
 فإن الصغر والكبر والمثل اعراض لم ينفك منها ولم ينفك من
 الحوادث فحادثٌ ، واعلم أن أحكام هذا الفصل من الفرض
 الواجب والحق اللازم وخاصة معرفة حدث الأعراض وان

الجوهر لا ينفك منها لأنّها الدليل الظاهر على الحدث والحادث
والاختراع ونسأل الله التوفيق والتسديد وأن يعصمنا برحمته
ويزيدنا بصيرةً في طاعته،

القول على أهل العنود ومُبْطِلِي النظر، أقول أنّ طائفةً من
الجاحدين سَمَّاهم السُوفِسْطَانِيَّةَ معنى هذه اللفظة عندهم
الموهون المخرقون وقد سَمَّاهم ارسطاطاليس الملحدون
أبطالوا العلوم كلّها رأساً وزعموا أنّ لا حقيقة لشيء من العلوم
والمعلومات فانكروا موجود الحواسِّ ومعقول البدائنه
ومستنبطات الاستدلال وزعموا أنّ الأشياء على الخيلولة
والحسبان وكما يراه النائم في المنام وقد أعرض كثير من
الناس عن مناظرتهم وعيت على من اشتغل بالردّ عليهم لأن
ما أنكروه ضرورة المشاعر والبدائنه التي يستغنى فيها عن
الدليل لأنّها اصل العلوم ومتى ذهب ذاهبٌ يدلّ على صحته
فقد أوجب الدليل لما لا يحتاج فيه حتى يقوده ذلك الى
ما لا نهاية له وناقضهم من ناقضهم مرئى^١ العامة فساد
مذهبهم فقال الحسن اوجدكم [F 11 r] ما تدعون أم النظر

^١ Sic, ms.

قادم الى ما تزعمون فان ادعوا الحس كذبهم العيان وإن
 ادعوا النظر قالوا لعلكم غالطون في نظر عقولكم ولعلّ نظر
 مخالفكم يدلّ على خلاف نظركم فان سلّموا الأمر لزمهم أن
 لا يناظروا مخالفاً ولا يخطّوا مُخطئاً ولا يحمّدوا مُحسناً ولا
 يذمّوا مُسيئاً وهذا خلف من القول ووهن في الرأى وإن
 ادعوا ترجيح نظرهم فقد اثبتوا النظر ونقضوا الأصل الذى
 بنوا عليه مذهبهم وقد احتبس هذا الرأى صنفان من هذه
 الأُمَّة مقلّد مبطل النظر ومدعى أن لا دليل على النافى
 فلزمها من ذلك ما لزم أصحاب العنود وقيل لهم أبشّظ
 وحجّة أفسدتهم نظر العقول وحججها أم بغير حجّة فإن قالوا
 بنظر فكيف يبطلون النظر وهم يثبتونه وإن زعموا بغير نظر
 فالسؤال والجواب من النظر ولا يلتقى به من ليس من اهل
 النظر وكلّ كلام من غير نظر فبحرود أو عنود أو سهو أو غلط
 أو عتب وبمثله يقابل الزاعم أن لا دليل على النافى ثم
 نفيت الدليل مع أنّك مع نفيك ما نفيت أحد المدعين اذ انت
 لو عارضك خصمك بمثل قولك وابطل دعواك ثم إذا طالبته
 بتصحيح مذهبه أحال على مذهبك فهل غير اثبات الدعويّين

أو اسقاطها ولنظار أهل الإسلام وفقهائهم حجاج كثيرة في هذا الباب وليس هذا من غرض هذا الكتاب وما يستدل به على وجوب النظر أنه لما لم تكن الأشياء كلها موجودة حقاً ولا كلها باطلة حقاً ولكن حقاً وباطلاً ثم وجد الاختلاف فيها شائعاً على النظر إما من عالم معاند أو جاهل عاجز ولم يكن الأخذ به على اختلافه وجب عليه بالنظر الذي يميز بين الحق والباطل وأيضاً لما لم تكن الأشياء كلها ظاهرة لأنها لو ظهرت لما جهل شيء ولا كانت خفية لأنها لو خفيت كلها لما علم شيء وكان منها ظاهرٌ جليٌّ وباطنٌ خفيٌّ وجب طلب علم ما خفي منها ولا يوجد ذلك إلا بالنظر،

القول في مراتب النظر وحدوده، أقول أن العلماء الذين وطأوا للنظار سبيل النظر ومهدوا لهم سبيل الجدل أضربوا في ذلك حدً من تعداه أو قصر دونه تبين تنكبه^١ وتعسفُه وخلل مذهبه وفساد بيئته فجعلوا السؤال أربعة أقسام لا يقع فيها صدق ولا كذب لأنها استخبار عن مائئة^٢ المذهب

^١ بتن تنكبه Ms.

^٢ مائة Ms.

أولاً ثم عن الدليل ثم عن العلة ثم عن تصحيح العلة وذلك نهاية فصول النظر واستقرار صحة الدعوى وفسادها وقابلوا أقسام السؤال بعددها من الجواب وكلها أخبار تحتل الصدق والكذب لأن الصدق الإخبار عن الشيء بما فيه والكذب الإخبار عنه بما ليس فيه والسؤال ليس بإخبار فيحتمل الصدق والكذب وإنما يوجب السؤال أحد الشيئين إما الجهل به وإما امتحان المسئول عنه والجواب يوجب القبول والتسليم والرد والإنكار بمعارضة أو مطالبة بالدليل والدليل يوجب العلة والعلة تحقق الجواب إذا طردت صحت وحيثما انتهى الخصم وسلم انتهى الكلام،

[١١ ٧°] القول في علامات الانقطاع، أقول المناقضة والانتقال والعجز عن بلوغ الغاية وجحد الضرورة ودفع المشاهدة والاستعانة بالغير وال سكوت للعجز كلها من دلائل الانقطاع وكل سائل مخير في سؤاله متفقاً كان [أو] متعنتاً أحق في سؤاله أو أحوال وليست كذلك حال المجيب بل عليه القصد للحق وتعريف السائل وجه سؤال من إصابة وإحالة ولا عليه أن يجيبه عن مسألة هي فرع

لمسئلة يخالفه فيها حتى يقرره بإيجابها وتأخذ ميثاقه
على القول بها لأن الخلاف اذا كان واقعا في الأصل لم يطرد
القياس في الفرع وذلك في التمثيل كسائل عن الرسالة
مكرر للتوحيد وإنما تصح النبوة بصحة التوحيد لأنه الموجب
لها وكل سؤال يرجع الى السائل بمثل ما يريد أن يلزمه المستول
فغير لازم لأن المعارضة فيه قائمة فطلب الدليل على الدليل
والعلة على العلة إلى ما لا نهاية له فاسد لأن محصول
الظواهر المحسوس ومحصول البواطن المعقول وما لا نهاية له
غير موجود ولا معلوم ولا موهوم وقد يستحسن لابن الهذيل
قوله إن صحة الصحيح وانتقاض المنقوض في جميع ما
اختلف فيه المختلفون يعلم في ثلاثه أوجه أحدهما إجراء^١
العلة في المعلول والثاني نقض العلة بالتفسير والثالث
جحد الاضطرار فاما ترك إجراء^١ العلة في المعلول فكقول
الرجل فرسى هذا جواد فيقال ولم قلت ذلك قال لأنني
أجريت كذا فرسخا فيقال له أكل فرس جرى في اليوم
كذا فرسخا فهو جواد فإن قال نعم أجرى علقته وان

^١ إجراء. Ms. les deux fois.

قال لا قد نقضها وهو يحتاج الى علة أخرى وأما نقض
الجملة بالتفسير فكقول القائل إذا أشدَّ حرَّ الصيف
أشدَّ^١ برد الشتاء التي تليها وإذا أشدَّ برد الشتاء أشدَّ حرَّ
الصيف التي تليها ثم يقول وقد يشتدَّ حرَّ الصيف ولا
يشتدَّ برد الشتاء الذي يليه فيكون قد نقض بهذا التفسير
الجملة التي تقدمت لأنها لو صحت لم يشتدَّ حرَّ الصيف إلا
بإشتداد برد الشتاء أبداً وأما جحد الاضطراب ففي البداهة
والحواس وذلك كسؤالنا الدهرية عن شيخ رأيناه على كرسي
في هيئته وخضابه أيزعمون أنه لم يزل هكذا قاعداً
في مكانه بحاله التي هو عليها من الكسوة والخضاب
فان قالوا نعم جحدوا الاضطراب بشهادة العقول بإبطالهم،
واعلم أن السكوت بعد استقرار الحق أبلغ من الكلام في
الذب عنه وزيادة البيان هجنة وربما أورثت فرصة لأن
الإفراط نقص وعلم بفلج^٢ الحجة ودحوصها^٣ أبلغ من افصاحك

^١ . واشتد . Ms.

^٢ . فلج . Ms.

^٣ . ودحوصها . Ms.

بهذا لأنّ الشاهد شاهد القلب لا شاهد اللسان وليس كلّ
 من لزمه قول مناظره أو عجز عن جوابه في الوقت وجب عليه
 المصير إلى مذهب خصمه ولكن بعد التبيين والتثبيت
 واستبراء الحال والرجوع إلى الأصول الموطودة والأعلام المنصوبة
 فإذا انكشف الغطاء عن وجهه وصرّح المحض عن زبده
 وأومض الحق سيرة فلا يسع حينئذٍ غير الاقرار والانقياد له
 وليس من الحق تكليف الحضم إظهار ما هو خفي في نفسه
 لآفة غير ممكن كما يمكنه إخفاء ما هو ظاهر في نفسه ولأنّ
 ذلك [٢٠ ١٢ ٣] إزالة الشئ عن وجهه فهذه مقدمات
 قدّمتها نظراً للناظر في كتابنا ونصحاً لمن احتاط لدينه
 وتحرز من تمويه المحدثين وتلبيس المخترقين وخطرات الحجاب
 ووساوس الخلعة الذين أفسد الفراغ فكرهم وأخذت الكفاية
 قرائنهم وحلت عن الدقائق عقولهم وعاشت بصنوف الشهوات
 نفوسهم وملكتهم الهزل وركبهم الجهل واسترقّهم الباطل
 وهجرتهم الفكر وعميت عليهم مواقع النظر فاحتالوا في
 إسقاط التكليف عنهم ليمرحوا في ميادين الشهوات وليركبوا
 ما يهوونه من اللذات بانكار علوم الأصول من البديهة

والحواس والله المستعان وهو خير معين، وبعد فإن لأهل
الإسلام أصولاً من الكتاب والسنة والاجماع والقياس
عليها ما يقوم لهم الحجة بها بينهم ويقنعون بشهادتها ودلائلها
وكذلك أهل كل ملة ودين وكتاب غير أن ذلك
لتصحيح فروع دينهم وشرائع ملتهم فلذلك أضربنا عن
ذكره صفحاً *

الفصل الثاني

في اثبات الباري وتوحيد الصانع بالدلائل البرهانية
والحجج الإضرارية

أقول أن الدلائل التي تدل على اثبات الله عز وجل غير
محساة ولا متناهية في أوهام الخلائق لأنها بعدد أجزاء أعيان
الموجودات من الحيوان والنبات وغير ذلك مما خفى من
الأبصار لأنه ما من شيء وإن صغر جسمه ولطف شخصه إلا
فيه عدة دلائل تعبر عن ربوبيته وتصرح عن إلهيته
تصريحاً ينتفى مع أدناها الشبهة ويُزاح الملة وإلى هذا المعنى
نظر بعض المحدثين وفي كل شيء له آية تدل على أنه
واحد ولن يجوز غير ما قلنا لأنه لما كان هو خالق الخلق
وصانع الصنع ومخترع الأعيان ومُخرجها من العدم إلى الوجود لم
نخل من آثار خلقه واختراعه فهي الدلائل المقترنة بها
الشاهدة على صانعها ومُنشئها فمن الدليل على اثبات الباري سبحانه

وتعالى أنه خلاف بين الأوائل والأواخر إن الأرض منها
عامر مسكون معلوم وعامر مسكون غير معلوم وخراب مجهول غير
مسكون وإن عظم المسكون المعلوم منها العرب وفارس والروم
والهند وهم ذوو^١ الآداب والأخلاق من سائر أهل الأرض
لهم السير والسُنن والآيين والحكمة والهمة والنظر والحِصَال
المحمودة والمعلوم الماثورة من الطب والتنجيم والحساب والخط
والهندسة والفراسة والكهانة والأديان والكتب وغير
ذلك مما يستعملونها في معاملاتهم وموضوعاتهم وما سواهم
رِعَاعٌ وهمجٌ سافلوا الرتبة عن رتب من قدمنا ذكرهم
وناقصوا الحظ من حظوظهم إِمَّا بهيمى الطبع فى قلة التمييز
والفطنة وإِمَّا سَبْعِيَّة فى الجفوة والغِلظة حتى أن منهم مَنْ
يتزو بعضهم على بعض ومنهم من يأكل بعضهم بعضاً لعل
قد ذكرها القدماء ليس هذا موضع شرحها بقول الله سبحانه
وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ^٢ ثُمَّ إِنَّ هَذِهِ الْأُمَمُ^٣ المحموده أخلاقهم مع
اختلاف أصنافهم واقتراق ديارهم وتفاوت آرائهم فى المذاهب

^١ Ms. ذو.

^٢ Qor., ch. XVI, v. 8.

^٣ Ms. الأمة.

التي اجتجلا والأديان [f 12 v] التي اعتقدوا لم يختلفوا في وجود آثار الصانع الحكيم في هذا العالم وما يشاهدونه في أجزائه وأبعاضه واختلاف طباعه وتعاقب أعراضه فإذا صح وجود البارئ الأزلّ القديم الأول السابق ببدائه العقول وشهادة النفوس. واضطرار الفطرة والجماء الخلقة بذلك بنى تأسيسهم وعليه بنى تركيبهم إلا من شذ من جاهل أو جاحد مؤوف في نفسه أو مغلوب على عقله إذ غير مفهوم ولا موهوم أثر من غير مؤثر ولا صنع من غير صانع ولا حركة من غير محرك كما يجحد بالضرورة وجود كتاب بلا كاتب وبناء بلا بانٍ وصورة بلا مصوّر فسبحان من لا انتهاء له إذ لا ابتداء له منه البداية وإليه النهاية مُبدع القوى وممدّ المواد وسابق العلل ومنشئ البسائط ومركّب العناصر وحافظ النظام ومدبر الأفلاك ومحدث الزمان والمكان ومحيل الأركان الحكيم العدل القائم بالقسط الناظر للخلق البرئ من المعائب الغني عن اجتلاب المنافع مدبّر الأمور ومدبّر الدهور أرخى على الأوهام ستور ربوبيته وضرب على مطالع العقول حجب إلهيته فليس يُعرَف إلا بما عرَف به الخلق نفسه ولا يُدرَك أحدٌ

من صفاته كنهه الأبصار عن بدائع صنعه خاسته والبصائر
عن ملاحظتها نابثة والقلوب في آثار الدلائل عليه حائرة
والنفوس مع حيرة القلوب إليه والهة والعقول عند محافظة
الاشراف عليه مضحكة متلاشية معبود في كل زمان معروف
بكل لسان مذكور بكل اللغات موصوف بتضاد الصفات ليس
كشله شيء. وهو السميع البصير فحمده على ما هدانا ولدينه
اجتباننا ونشهد ان لا اله الا الله نتميز به عن المشركين
ونتزيل عدد الجاحدين ونشهد ان محمدا عبده ورسوله
أرسله بالهدى ودين الحق غير حادس ولا ساحر ولا كاهن ولا
شاعر ولا محتال ولا متنب كذاب ولا مرید دنیا ولا قائل
بالهوى فأبلغ وأدى وانذر وأهدى وضدع بأمر الله
حتى أتاه اليقين فصلوات الله على روحه غادية وبركات^١
رحمته مترادفة على آله اجمعين ، هذا التحميد الذي وجب
أن تصدر به كتابنا أخرناه الى حيث قدرنا انه أولى به
وأليق ، ومن الدليل على اثبات الباري سبحانه ولله النفوس
وفزع القلوب إذا حزبت الحوادث إليه اضطراراً إذ لا يوجد

^١ ? بركات Lisez

مضطرّ وقد عَضَّتْهُ نَائِبَةٌ وَلَدَغَتْهُ نَاكِبَةٌ يَفْزَعُ إِلَى
 حَجَرٍ أَوْ شَجَرٍ أَوْ مَدَدٍ أَوْ شَيْءٍ مِنَ الْخَلَائِقِ إِلَّا إِلَيْهِ وَيَدْعُوهُ بِمَا
 هُوَ مَعْرُوفٌ عِنْدَهُ مِنْ اسْمٍ أَوْ صِفَةٍ هَذَا مُشَاهِدٌ عَيَانًا كَمَا تَفْزَعُ
 النَّفْسُ عِنْدَ الْمَكَاارِهِ الْمَخُوفَةِ إِلَى طَلَبِ الْمَهْرَبِ وَالنَّجَاةِ وَكَمَا
 يَفْزَعُ الطِّفْلُ إِلَى ثَدْيِ أُمِّهِ ضَرُورَةً وَخَلْقَةً كَذَلِكَ اللَّهُ فِي
 مَعْرِفَةِ خَلْقِهِ إِيَّاهُ لِأَنَّ أَثَرَ الدَّلَالَةِ فِي الْخَلْقِ عَلَيْهِ أَعْظَمُ
 مِنْ أَثَرِ الطَّبْعِ إِلَى مَا لَا يَلَائِمُهُ وَيَنَافِرُهُ وَلَا يُمْكِنُ الْمَحْدُ الْمُنْكَرُ
 وَإِنْ غَلَا وَتَمَقَّقَ فِي الْإِلْحَادِ الْاِمْتِنَاعُ^١ فِي مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَاجْرَاءَ
 ذِكْرِهِ وَاسْمِهِ عَلَى لِسَانِهِ شَاءَ أَمْ أَبِي فِي حَالِ عَمْدِهِ وَنَسْيَانِهِ
 لِأَنَّ قَلْبَهُ وَلِسَانَهُ عَلَى ذَلِكَ الْخُلُقِ كَمَا أَنَّ طَبْعَهُ عَلَى الْمِيلِ
 إِلَى الْمَحْبُوبِ وَالْاِزْوَارِ عَنِ الْمَكْرُوهِ حُجِلَ [F° 13 r°] وَمِنْ الدَّلِيلِ
 عَلَى اثْبَاتِ الْبَارِئِ جَلٍّ وَعِزٍّ أَنَّهُ لَا يَخْلُو لِسَانُ أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ
 فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ وَأَفَاقِهَا إِلَّا وَهُمْ يَسْمُونَهُ بِمَخَوَاصٍ مِنْ
 أَسْمَائِهِ عِنْدَهُمْ وَمُسْتَحِيلٍ وَجُودِ اسْمٍ لَا مُسْتَى لَهُ كَاسْتِحَالَةِ
 وَجُودِ دَلِيلٍ عَلَى غَيْرِ مَدْلُولٍ عَلَيْهِ بَلِ الْمَدْلُولُ مُوجِبٌ لِدَلِيلٍ
 كَذَلِكَ الْمُسْتَى مُوجِبٌ لِاسْمٍ وَمَا هُوَ فِي التَّمثِيلِ إِلَّا بِمَنْزِلَةِ

^١ والامتناع Ms.

الحامل والعرض المحمول فكما يستحيل وجود عرض إلا في
 جوهر كذلك يستحيل وجود اسم إلا لمسمى فمن ذلك
 قول العرب له الله مفردا من غير أن يشاركوه في هذا الاسم
 بأحد من معبوداتهم لأنه خاص لهم عندهم وكانوا يُطلقون
 على غيره على التنكير وأما الربّ بالتعريف والرحمن فلم
 يكونوا يميزونه إلا لله تعالى وإنما تسمى 'مسيلة الكذاب
 بالرحمن مضادة لله جلّ وعزّ ومباعدة لرسوله عليه السّلم ذلك
 مشهور مستفيض في قوافي أوائهم قبل قيام الإسلام فمن
 ذلك قول بعضهم في الجاهلية [طويل]

أَلَا ضَرَبْتَ تِلْكَ الْفَتَاةَ هَجِينَهَا أَلَا قَطَعَ الرَّحْمَنُ مِنْهَا يَمِينَهَا
 فأضاف فعل القطع الى الرحمن لأنه أراد به الدعاء
 وعلم أنه لا يجب الدعاء إلا الله وقول أمية بن ابي
 الصلت [بسيط]

وَالْحَقِّيَّةُ الْحَقَّةُ الرَّقْشَاءُ أَخْرَجَهَا مِنْ جُحْرِهَا آيَنَاتُ اللَّهِ وَالْقَسَمُ
 إِذَا دَعَا بِاسْمِهِ الْإِنْسَانُ أَوْ سَمِعَتْ ذَاتَ آلِلِهِ يُرَى فِي سَعْيِهَا ذَرَمٌ

وإنما أتينا بهذا البيت حجة لإثبات اسم الإلهية لا لرؤية
الحية وقول زيد بن عمرو، [طويل]

إِلَى اللَّهِ أَهْدَى مِدْحَتِي وَثَنًا يَا^١ وَقَوْلًا رَصِينًا لِابْنِي الدَّهْرِ بَاقِيَا
إِلَى الْمَلِكِ الْأَعْلَى الَّذِي لَيْسَ فَوْقَهُ إِلَهٌ وَلَا رَبٌّ سِوَاهُ مُدَانِيَا

وقول فارس هرمز وايزد ويزدان ويزعمون أن عبادتهم النار
يقرب إلى الباري عز وجل لأنها أقوى الإسطقسات وأعظم
الأركان. كما قال مشركوا العرب في عبادتهم الأوثان ما
نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ولا يجوز أن يكون غير
هذا حالة من يعبد شيئاً من دون الله لأنه يعلم أن
معبوده من خشب أو حجر أو نحاس أو ذهب أو شيء من
الجواهر غير خالقه ولا صانعه ولا مدبر أمره ولا محوله ولقد
دخلت بيت نارخوز وهي كورة من كور فارس قديمة
البناء وسألتهم عن ذكر الباري في كتابهم فأخرجوا
إلى صُحُفًا زعموا أنها الأبسطا وهو الكتاب الذي جاءهم
به زردشت فقرأوا على لسانهم وفسروه على فهمهم الفارسية

^١ ثنائيا Ms.

فيكمازهم بهسته هرمز وبشتاسبندان فكمازهم رستخيز قالوا
وهرمز هو البارئ بلسانهم وبشتاسبندان الملائكة ومعنى
رستخيز فني فقم وقول الأعاجم بلسان الدرية خدای
وخداوند وخدايكان وقد سمعت غير واحد قال في تأويله
خدست وخوذبوذ منعاؤه هو بذاته لم يكونه مكوّن
ولا يحدثه مُحدث وقول الهند والسند شيتاوابت ومهاديو
وأسماء كثيرة غير هذه يصفونه بخواص افعاله [٢٠١٣ ٧٠] وقول
الزنوج ملكوى وجلوى قالوا منعاؤه الرب الاعظم وقول
الترك بير تنكرى يعنون الرب واحد وزعم بعضهم أن تنكرى
اسم لحضرة السماء فإن كان كما ذكروا فإنهم قد امنوا
بالمعنى المطلوب من الإلهية وإنما شكوا في الصفة وقال
بعضهم تنكرى هو السماء واسم البارئ عندهم بالغ بآيات
معناه الغنى الاعظم وقول الروم والقبط والحبشة وما يدانيها
من البلدان بالسريانية لأنّ عامتهم نصارى لاها ربا قدّوسا
ولا فرق بين السريانية والعربية إلا في أحرف يسيرة فكان
السريانية سلخت من العربية والعربية سلخت من السريانية
وقول اليهود بالعبرانية ايلوهم ادناى اها شراها

ومعنى ايلوهيم الله واول^١ التورينة برشيت بارا ايلوهيم
يقول اول شئ خلقه الله هذا الذى عليه معظم الأمم
والأجيال من أهل الكتاب وغيرهم فاما أقاطيع الناس فى
مجاهيل الأقاليم فمن يحيط بلغاتهم إلا الذى خلقهم وقسم
بينهم ألسنتهم وسمت قومًا من برجان يسمونه ادفوا فسألتهم
عن اسم الصنم فقالوا فع وسألت القبط من صعيد مصر عن
اسم الباري بلغتهم فزعموا احد شئ كذا ظنى والله أعلم ،
ومن الدليل على إثبات الباري سبحانه هذا العالم بما فيه
من عجيب النظم وبديع الترتيب ومحكم الصنع ولطيف التدبير
والانساق والاتقان فلا يخلو من ثلاثة أوجه إما انه لم يزل
كما هو وإما انه لم يكن فكان بنفسه وإما انه كونه مكوّن
هو غيره فلنا استحالة ان يكون قديمًا لم يزل لمقارنة الحوادث
إياها وإن لم يخل من حادث فحادث مثله واستحال ان يكون
الشئ نفسه لاستحالة الكائن أن يبقى نفسه فكيف يجوز توهم
المعدوم من أن يتركب فيصير عالمًا لم يبق غير الوجه الثالث
وهو أن كونه مكوّن هو غيره غير معدوم ولا محدث وهو

^١ Ms. répété deux fois.

البارئ جلّ جلاله واعلم ان البارئ عزّ وجلّ ليس بمحسوس فيحصره الحواس ولا معلوم بالإحاطة فيدرك كيفيته وكميته وأنيته ولا مقيس بنظير له أو شبهه فيعلم بأكثر الظن والحزر ولا موهوم بصورة من الصُّور لكنّه معروف بدلائل افعاله وآيات آثاره موجود في العقول لا غير ولا تُوجد آثاره وافعاله إلا في خلقه ومن الدليل على إثبات البارئ سبحانه تفاضل الخلق في الدرجات والطباع والمهم والإرادات والصُّور والأخلاق وتمايز الأشخاص والأنواع من أجناس الحيوان والنبات فلو انها مكونة^١ بالطباع لاستوت أحوالها وتكافأت أسبابها وكانت تكون في انفسها مختارة ولما يُوجد فيها ناقص ولا عاجز ولا مذموم ولا متأخر عن درجة صاحبه فلما وجدنا الامر بخلافه علمنا أن مدبراً دبره ومرتباً رتبّه وهو البارئ سبحانه ، وقد قلنا في صدر هذه المقالة ان عدد الدلائل عليه تعالى وتقدس غير محصاة ولا متقصاة لأنك لو عمدت الى أصغر شخص من أشخاص الحيوان وأعمت فكرك في تعداد ما يوجدك من آثار صنع الصانع فيه لرجعت حسيراً عيباً

^١ مكوّن Ms.

وَأَعْجَزْتَكَ حُجَجَ الْبَارِئِ جَلَّ وَعَزَّ وَحَيَّرْتَكَ آثَارُ صُنْعِهِ وَذَلِكَ
 فِي الْمَثَلِ كَنَاظِرٍ فِي بَعُوضَةٍ أَوْ غَمَلَةٍ [٢٠ 14 ٢٠] أَوْ ذُبَابٍ كَيْفَ بَنَى
 الْبَارِئُ جَلَّ وَعَزَّ جِسْمَهُ فِي لَطْفِهِ وَصَغَرَ أَجْزَائِهِ وَكَيْفَ أَطْلَقَ لَهُ
 الْقَوَائِمَ وَالْأَجْنَحَةَ وَكَيْفَ رَكَّبَ فِيهِ مِنَ الْأَعْضَاءِ مَا لَوْ فُرِّقَتْ
 لَمَا كَانَ الطَّرْفُ يَدْرِكُهَا وَلَا الْوَهْمُ يَمَسُّهَا وَلَا الْحَاسَةُ تَحْدُهَا وَكَيْفَ
 رَكَّبَ فِيهِ مِنَ الطَّبَائِعِ مَا تَمَّ بِهِ قَوَامُ أَرْكَانِهِ وَاسْتَوَاءُ نِظَامِهِ
 وَكَيْفَ أَوْدَعَهُ مَعْرِفَةً مَا فِيهِ صَلَاحُهُ مِنْ طَلَبِ مَنَافِعِهِ وَاجْتِنَابِ
 مُضَارِّهِ وَكَيْفَ سَلَكَ فِي جَوْفِهِ مَدَاحِلَ غِذَائِهِ وَمَنَافِذَ طَعَامِهِ
 مَعَ خَفَةِ جِسْمِهِ وَقَلَّةِ ذَاتِهِ وَكَيْفَ حَمَلَ عَلَيْهِ الْأَعْرَاضَ وَصَبَغَهُ
 بِالْوَانِ الصَّبِغِ وَكَيْفَ رَكَّبَ الْحَرَكَةَ وَالسَّكُونَ وَالْاجْتِمَاعَ
 وَالْإِفْتِرَاقَ وَالصَّوْتَ وَالصُّورَةَ وَكَيْفَ رَكَّبَ فِيهِ الْعَيْنَ بَلْ كَيْفَ
 رَكَّبَ فِي عَيْنِهِ الْبَصَرَ هَذَا فِي صَغَارِ هَوَامٍّ مَا يَتَوَلَّدُ وَإِنْ كَانَ
 طَبْعُ الزَّمَانِ عِلَّةً لِبَعْثِهِ وَإِثَارَتِهِ فَانْهَ لَمْ يَتْرَكْ هَذَا
 التَّرَكِيبَ الْعَجِيبَ وَالنَّضِيدَ الْأَتِيقَ إِلَّا مِنْ تَدْبِيرٍ قَادِرٍ
 حَكِيمٍ وَكَذَلِكَ لَوْ نَظَرَ إِلَى أَدُونِ نَبْتٍ مِنَ النَّبَاتِ وَمَا جُمِعَ
 فِيهِ مِنْ اخْتِلَافِ أَلْوَانِهِ مِنْ نَوْرِهِ وَوَرَقِهِ وَفَرْقِهِ وَجَذْعِهِ
 وَعَرْقِهِ وَاخْتِلَافِ طُعُومِ أَجْزَائِهِ وَرَائِحَتِهَا وَمَنَافِعِهَا وَمُضَارِّهَا

لدلّ ذلك على تدبير قادر حكيم وكيف لو رجع الى نفسه
فنظر الى كمال صورته وحسن هيئته^١ واعتدال بنيته مع ما
خُصّ به من الحكمة والعلم والفطنة والبحث والفكرة
بلطيف الأمور وجليلها وحذقه بأنواع الصناعات وحسن
اهتدائه اليها وخبرته بالأُمور الغامضة واستيلائه على جميع
الحيوان بفضل عقله وزيادة فطنته ثم هو مع ما وصفناه به من
الكَمال والتمام مبنى^٢ على الضعف والحاجة إلى ما صغير ما في
العالم وكبيره مضمن بالنصب والتعب عاجز عن دفع ما يحلّ به
من الآفات جاهل بأسباب كونه وتصرفه في نشوه
ونمائه وزيادته ونقصانه محتاج الى ما يقيه ويعينه لدائه
ذلك على تدبير قادر حكيم وكذلك إذا نظر إلى هذا
العالم وما يرى فيه من شواهد التدبير وآثار التركيب في الهيئة
والشكل والصُور مع اتصال بعضه في بعض وحاجة بعضه إلى
بعض من اعتقَاب الحرّ والبرد واختلاف الليل والنهار واتّفاق
الأركان وتقاومها على تضادّها وتباينها علم أنّه من تدبير

^١ هيأته. Ms.

^٢ منى. Ms.

قادر حكيم ولو جاز لتوهم ان يتوهم حدوث هذا العالم من
 غير محدث لجاز لغيره أن يتوهم وجود بناء من غير بان وكتابة
 من غير كاتب ونقش من غير نقاش وصورة من غير مصور
 ولساغ له إذا نظر الى قصر مشيد وبناء وثيق أن يظن أنه
 انساب إلى كومة من التراب مجتمعة لم يجمعها جامع فاختلط
 بها من غير خالط حتى التفت ونديت ثم انسبكت لبناً على
 أكمل التقدير وآانق التربع من غير سابق ولا ضارب ثم
 تأسس أساس القصر وتمكنت قواعده وارتفعت ساقاته
 وأعراقه حتى إذا تطاولت حيطانه وتكاملت أركانه
 وتطايروا اللبن وتراكت على حواشها وتناضدت أحسن التراكم
 والتناضد ثم تساقطت الجذوع والجوائز من أشجارها على قدر
 البيوت والخطط والمحتطة للأبنية بلا حاصد لها ولا عاضد ثم
 انتجرت بلا ناجر [١٤ ٧٠] وانتشرت بلا ناشر واسفنت بلا
 سافن فلما تهيأ منه الكمال واستقام المائل ترفعت بأنفسها
 فانعزرت في مغارزها وتسقفت فوق بيوتها وفاقت أساطينها
 تحتها ثم انطبقت عليها صفائحها وانتصبت أبوابها فانغلقت
 بذاتها ثم تكلس القصر وتسع وتبسط وتخصص وتنقش بأنواع

التزويق والنقوش واستوى أمره وشاد بناؤه واجتمع متفرقة
على أحسن التقدير وأكمل التدبير حتى لا تعرى منه ناحية ولا
لينة ولا قصبة إلا ومفهوم للناظر إليه موضع الحكمة والحاجة
إليه من غير فاعل فعله ولا صانع صنعه ولا ساع سعى فيه
ولا مدبر دبره وكذلك^١ لو نظر الى سفينة مشحونة موقرة
بالوان الحمولات وأصناف السلع راكدة في لجة البحر او
سائرة انها تركبت ألواحها وأعضادها وتسمرت مساميرها
ودُسرها وانضمت حتى اسقنت بذاتها ثم نقلت الحمولة إلى
نفسها حتى امتلأت ثم ركبت في الماء فسافت عند الحاجة
وكذلك لو نظر الى ثوب منسوج او ديباج منقوش انه
انحلج قطنه وخلص قزّه ثم انغزل وانفتل وانصبغ والتأمت
الوشائع^٢ وامتدت الاشرع والتفت الى منوالها وانضمت الخيوط
بعضها الى بعض فانتسج وانتقش فاذا لم يجر هذا المتوهم
فكيف يتوهمه على هذا العالم العجيب النظم الباهر التركيب
فان ذهبَ ذاهبٌ إلى الفرق بين تركيب العالم وتركيب

^١ وذلك Ms.

^٢ الوشائع Ms.

ما يركبه الإنسان بأن العادة لم تجوز بابتناء الدور وانتساج
الأثواب وانصبغ الأواني ولم يوجد مثل ذلك في الامتحان
والطبائع قيل فكيف جوزتم ما هو أعجب مما ذكرنا واعظم
من غير فاعل مختار ولا حكيم قادر فإن زعم أن تركيب
هذا العالم على هذا النظم ولتركيب^١ من فعل الطبائع فالطبائع
إذا أحياء قادرة حكيمة عالمة ولم يبق بيننا وبينه من الخلاف
الى تحويل الاسم وتغيير الصفة وإن انكر حياة الطبيعة
وحكمتها وقدرتها فكيف يجوز وجود فعل محكم متقن من غير
حكيم حي قادر فإن زعم بالحد والاتفاق على هذا الاتفاق
غير موهوم وإنما وقوعه في النوارد ولوجاز ذلك لجاز أن من
له ساحة ولا بناء فيها ولا عمارة يتفق اتفاق ليلة فتصبح
مبنية دوراً مفروسة اشجاراً على احسن الابنية واعجب التركيب
ولا محيص للملحد من حجج الله وآياته فكيف وهو حجة
بنفسه ولغيره وليس نورد من هذا الباب هاهنا ألا ما يضاهاى
الفصل وما يصح ويجل دون ما يعمض ويدق لأن من عزمنا
أن نبالغ في الاستقصاء والإيضاح لهذه المسائل في كتاب

١. والى بت Ms.

سمينه بالديانة والامانة شكراً لمن أنعم علينا بالتوحيد ومناضلة
عن الدين وتبصراً للمستبصرين ومن عند الله التوفيق ، واعلم
أنه لو جاز أن يوجد شئ من الأجسام لا من خلق الله لجاز
أن يوجد عارياً من دلالة عليه فإذا لم يوجد إلا من خلقه لم
يمخل من دلالة عليه فإن قيل وكيف يعلم أنه مصنوع
مخلوق قيل بآثار الحدث فيه فإن قيل فما آثار الحدث قيل
الأعراض التي لا ترمى الجواهر منها من الاجتماع والافتراق
والحركة والسكون واللون والطعم والرائحة وغير ذلك فإن
انكر الأعراض وحدوثها كُلم بما ذكرناه في موضعه [f° 15 r°] من
الفصل الأول في حدوث الأعراض يصح حدوث الأجسام
وبحدوث الأجسام يصح وجود المحدث الباري لها سبحانه
ولقد قرأت في بعض كتب القدماء ان ملكاً من ملوكهم سأل
حكياً من الحكماء ما أدلُّ الأمور على الله فقال له الدلائل
كثيرة وأولها مسألتك^١ عنه لأن السؤال لا يقع على لا شئ
قال الملك ثم ما ذا قال شك الشاكين فيه فأنما
يُشك فيا هو لا فيا لا هو قال الملك ثم ما ذا قال وله

^١ Ms. مسألتك.

الظن^١ اليه الذي لا يستطيع الامتناع منه قال الملك زدني قال
حدوث الأشياء وتنقلها على غير مشيئتها قال زدني قال الحياة
والموت اذان يسميها الفلاسفة النشوء والبيلى فليست واجداً
احداً أحيا نفسه ولا حياً ألا كارهاً للموت ولن ينسل^٢ منهم
يعنى لا ينجو قال زدني قال الثواب والعقاب على الحسنة
والسيئة الجاريان على السنة الناس قال زدني قال أجد^٣
مزيدياً، وجاء في الأخبار ان بنى اسرائيل اختلفوا في هذا
الباب ففرزوا الى عالم فسألوه بم عرفت البارئ قال بفسخ
العزم ونقض الهمة وكتب الله المنزلة مملوءة بدلائل
الاثبات والتوحيد تأكيداً للحجة لأنه موضوع في نفس
الفطرة وخاصة القرآن وقال الله لرسوله حيث سئل عن
الدلالة عليه إن في خلق السموات والأرض واختلاف
الليل والنهار والفلك التي تجري في الجربما ينفع الناس وما
أزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها
وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر

^١ الفطر. Ms.

^٢ مل. Ms.

بين السماء والارض لآيات لقوم يعقلون^١ فدل على نفسه
 بخواص أفعاله ومعجزات آثاره التي لا سعى لغيره في شيء
 منها وقال ولقد خلقنا الإنسان من سُلالة من طين^٢ ثم
 جعلناه نطفة في قرار مكين^٣ الى قوله فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ
 الْخَالِقِينَ^٤ هل ترى أحدا يدعى فعل شيء من ذلك وقال
 أَمِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
 فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدائقَ ذَاتِ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِتُوا
 شَجَرَهَا إِنْ مَعَ اللَّهِ بَلٌ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ، أَمِنْ جَعَلَ الْأَرْضَ
 قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ
 حَاجِزًا إِنْ مَعَ اللَّهِ إِلَى آخِرِ الْآيِ الْحُصْنِ وَقوله أَفَرَأَيْتُمْ
 مَا تُمْنُونَ، أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ^٥، دلهم على
 نفسه بصنعه بإعجازهم في آخر الآيات فلولا إن كُنْتُمْ غَيْرَ
 مَدِينِينَ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^٦ وتكاف غير ما

^١ Qor., sour. II, v. 159.

^٢ Qor., XXIII, v. 12-13.

^٣ Ibid., v. 14.

^٤ Qor., XXVII, v. 61 et suiv.

^٥ Qor., sour. LVI, v. 58-59.

^٦ Ibid., v. 85-86.

في كتاب الله فضل لآله معرض ممكن لمن تدبره وتأمله
 وقال وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ^١ انكم توجدوها ولم
 تحدثوها ولستم تملكون شيئاً من أمرها من الصحة والسقم
 والشباب وقال سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى
يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ^٢ يعني بما ضمنها من آثار الصنع
 وشواهد التدبير ودلائل الحدث ورؤينا في حديث أن رجلاً
 سأل محمد بن عليّ أو ابنه جعفر بن محمد يا ابن رسول الله هل
 رأيت ربك حين عبدته فقال ما كنت لا أعبد رباً لم
 أره فقال الرجل وكيف رأيته قال لم تره العيون بمشاهدة
 العيان ولكن رأته القلوب بمحققات الإيمان لا يدرك
 بالحواس ولا يقاس بالقياس^٣ معروف بالدلالات موصوف
 بالصفات له الخلق والأمر يُعزّز بالحق ويُدلّ [١٥ ٧^٥] بالعدل
 وهو على كلّ شيء قدير وسئل عليّ بن الحسين رضي الله عنهما
 متى كان ربك قال ومتى لم يكن ربنا وحكي عن بعض

^١ Qor., LI, v. 21.

^٢ Qor., XLI, v. 53.

^٣ Ms. ألم.

^٤ Ms. بالناس.

الحكماء أنه كان يقصر^١ الناس على هذا القدر من التوحيد ولم يرخص لهم الخوض في أكثر منه فيقول التوحيد أربعة أشياء معرفة الوجدانية والإقرار بالربوبية وإخلاص الالهية والاجتهاد في العبودية وكانت حكماء العرب في كفرها وجاهليتها يُشيرون إليه في أشعارهم ويمدحونه بالآل^٢ ونعمانه فمن ذلك قول زيد بن عمرو بن نفيل [طويل]

وَأَنْتَ الَّذِي مِنْ فَضْلٍ مَنْ وَرَحْمَةٍ	بَعَثْتَ إِلَى مُوسَى رَسُولًا مَنَادِيَا
فَقُلْتَ لَهُ فَأَذْهَبْ وَهَارُونَ فَادْعُو	إِلَى اللَّهِ فَرْعُونَ الَّذِي كَانَ طَاغِيَا
وَقُولَا لَهُ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذِهِ	بَلَا عَمْدٍ حَتَّى أَسْتَقِرْتَ كَمَا هِيََا
وَقُولَا لَهُ أَنْتَ سَوَّيْتَ هَذِهِ	بَلَا وَتَدٍ حَتَّى أَسْقَرْتَ كَمَا هِيََا
وَقُولَا لَهُ مَنْ يُرْسِلُ الشَّمْسَ غُدُوَّةً	فَتَصْبِحُ مَا مَسَّتْ مِنَ الْأَرْضِ صَاحِيَا
وَقُولَا لَهُ مَنْ يَنْبِتُ الْحَيَّ وَالْثَرَى	فَتَصْبِحُ مِنْهُ الْبَقْلُ يَهْتَزُّ رَاسِيَا

[متقارب]

وكان يقول

وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الْأَرْضُ يَحْمِلُ صَخْرًا ثَقَالَا

^١ . بقصير Ms.

دحاها فلما رآها أَسْتَوَتْ على الماء أَرَسَى عليها الجبالا
 وَأَسْلَمْتُ وجهي لَنِ اسْلَمْتُ لَهُ الْمُزْنَ تُحْمَلُ عَذْبَا زَلالَا
 إِذَا هِيَ سُوقَتْ إِلَى بِلْدَةٍ اطَاعَتْ فَصَبَّتْ عَلَيْهَا سَجَالَا

فجعل يصفه بالصفات التي يعجز عنها المخلوقون معرفةً منه
 باستحالة فعل لا من فاعل وأذكرُ أُنَى سألتُ بعضَ
 الأعاجم بنواحي سنجار على نواحي المِزاح والمهازلة إذ كنتُ
 أراه جلف الجفنة ثقيل اللهجة ما الدليل على أن لك خالقًا
 قال عجزى عن خلق نفسى فكأنما أَلْقَمْتُ حَجْرًا وما شَبَّهْهُ
 إِلَّا بِمَخْبِرِ عامر بن عبد قيس إذ خرج عليه عثمان بن عفان رضى
 الله عنه وهو فى شَمْلَةٍ اشعث اغبر فى زنى الأعاريب فقال
 أين ربك يا اعزابى قال بالمرصاد فهال ذلك عثمان فارعد
 له ومن ذلك قول صرمة بن انس بن قيس قبل
 الإسلام
 [خفيف]

ولهُ الرَّاهِبُ الحَبِيسُ تَراه دَهْنٌ يُوثِّسُ وَكَانَ نَاعِمٌ بِالْ
 وَلَهُ هَوْدَتٌ يَهُودٌ وَكَانَتْ كُلُّ دِينٍ وَكُلُّ أَمْرٍ عُضَالِ
 وَلَهُ شَتْسٌ النَّصَارَى وَقَامُوا كُلُّ عِيدٍ لَهُمْ وَكُلُّ احْتِفَالِ

وله الْوَحْشُ فِي الْجِبَالِ تَرَاهُ فِي حِقَافٍ وَفِي ظِلَالِ الرَّمَالِ

[٢٠ ١٦] يعني أَنَّ مِنْ مَخَافَتِهِ هُوِّدَتِ الْيَهُودُ وَحَبِسَتِ الرِّهَابَانُ
أَنْفُسَهَا فِي الصَّوَامِعِ وَمِنْ دَلَائِلِهِ عَرَفَتِ الْوَحُوشُ مَنَافِعَهَا
وَمَنَاحِكَهَا وَلَيْسَتْ بِذَاتِ عَقُولٍ مُمَيَّزَةٍ وَإِنَّمَا يَعْرِفُهُ كُلُّ وَاحِدٍ
بِمَقْدَارِ فَهْمِهِ وَكَيْفِيَّةِ اسْتِدْلَالِهِ وَانْشَدَنِي النَّهْرِيُّ بْنُ دِي فِي
جَامِعِ الْبَصْرَةِ [طَوِيل]

وَكَزَّ حَلَّ اقْطَارِ السَّمَاوَاتِ عَاقِلٌ أَوْ احْتَلَّ فِي أَقْصَى بِلَادٍ تُبَاعِدُ
وَلَمْ يَرَ مَخْلُوقًا يَدُلُّ عَلَى هُدًى وَلَمْ يَأْتِهِ وَخًى مِنْ اللَّهِ قَاصِدُ
وَلَمْ يَرَ إِلَّا نَفْسَهُ كَانَ خَلْقُهَا دَلِيلًا عَلَى بَارٍ لَهُ لَا يُعَانِدُ
دَلِيلًا عَلَى إِبْدَاعِهَا وَأَخْتِرَاعِهَا مُنِيرًا عَلَى مَرِّ الدَّهْرِ يُشَاهِدُ

وَفِي هَذَا الْمَقْدَارِ مَقْنَعٌ وَبَلَاغٌ لِمَنْ نَاصَحَ نَفْسَهُ وَأَعْطَى النِّصْفَةَ
وَجَانِبَ الْجُحُودِ وَالْعَنُودِ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهَ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ
مِنْ نُورٍ وَإِذَا صَحَّ اثْبَاتُ الْبَارِي وَوُجُودُ الصَّانِعِ فَلنُنْقِلُ الْآنَ فِي
صِفَاتِهِ

القول في جواب من يقول من هو وما هو وكيف هو

أقول ان السؤال عن المائية والمنية والهوية محال من وجه
التفتيش عن ذاته لأن الإشارة الى هذه الاشياء تصورها في
الوهم ولا يتصور في الوهم غير محدود أو نظير محسوس وهذه
من صفات الحدث فإما أن اراد السؤال عن إثباته واثبات
صفاته فلا وذلك كقائل يزعم انه قد ثبت عندي وجود
البارئ سبحانه فما هو فالجواب الصواب انه هو الاول
والآخر والظاهر والباطن القديم الخالق حتى يُعدّ جميع أسمائه
وصفاته فإن زعم انه سأل عن هوية ذاته قيل غير
محسوسة ولا موهومة ولا معلومة بالإدراك والإحاطة فإن زعم
ان هذا من صفاته اللاشئ والبطلان فهذا من وساوس الجهل
وهذان الخطل ويكلم في ايجاب الصنعة الصانع والفعل الفاعل
بما قد سبق ذكره فان طلب نظيراً أو شبيهاً بهذه الصفات
فهذا يكلفنا ان نتخذ إلهين^١ اثنين محسوساً وغير محسوس ثم
نشبه الغائب بالشاهد ليتحققه وما من إله إلا إله واحد
وليس يجب علم ما يقيّناه لجهل ما جهلنا ألا ترى أنا اذا
آتسنا شخصاً في السواد ولم نعلم ما هو ومن هو لم يجب ان

١. الالهين. Ms.

يُبطل علمنا في ذات الشخص بما خفى علينا من بعض هيئاته
 كذلك لما قامت الدلالة ان يستحيل وجود فعل لا من
 فاعل ثم وجدنا فعلاً لم نشاهد فاعله لم يجب ان يُبطل علمنا
 البديهي بجهلنا وقد سُئل رسول الله صلعم عن هويته فنزل
الجواب في صفاته قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ
يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ فأخبر أنه أحد لا كأحد
 وصمد لا كصمد لم يلد ولم يولد يعني الملائكة وسائر الناس
 من الخلائق الروحانيين بقوله ولم يكن له كفواً أحد
 فنفي النظير والشبيه عنه وقال الرسول عليه السلام فيما رُوي
 لرجل من الاعراب سأله عنه هو الذي اذا مسك ضرٌّ
 فدعوته أجابك واذا اصابتك سنةٌ فدعوته امطر السحاب
 وانبث النبات [f° 16 v°] واذا ضلّت راحلتك بفلاةٍ من
 الارض فدعوته ردها اليك فجعل يدلّ على ربه بدلالة
 فعله وشهادة الكتاب تُغني^٢ عن طلب الأسانيد لمثل هذه
 الاخبار بقول الله تعالى آمن بموجب المضطرّ اذا دعاه ويكشف

^١ Qor., sour. CXII.

^٢ Ms. يغني.

السورة^١ وفي رواية المقرئ عن أبي هريرة رضي الله عنه
 أن النبي صلى الله عليه وسلم [قال] إن الشيطان يأتي أحدكم فلا يزال يقول له
 مَنْ خَلَقَ هذا فتقول الله حتى يقول فمن خلق الله فاذا
 سمعتم ذلك فافزعوا إلى سورة الإخلاص فقال أبو هريرة
 رضي الله عنه فبينما أنا قاعد إذ أتاني آت فقال مَنْ خَلَقَ
 السماء فقلت الله قال فمن خلق الأرض قلت الله قال فمن
 خلق الخلق قلت الله قال فمن خلق الله ففُتت وقلت صدق
رسول الله صلى الله عليه وسلم قل هو الله أحد لله الصمد لم يلد ولم يولد ولم
يكن له كفواً أحد ولهذا نهى عن التفكير فيه إذ لا مطاع
 للوهم والفكر عليه من طلب ما لا سبيل إليه رجع بأحد
 الأمرين إما شاكاً وإما جاحداً والجحود والشك فيه كفر
 وقد قيل تفكروا في الخلق ولا تتفكروا في الخالق لأن
 الخلق يدل عليه والخالق لا يدرك ولا أعلم أحداً من أصناف
 الخلق والأمم إلا وهو مُقرّ بوجود شيء في الغائب خلاف
 الحاضر فمن ذلك قول الفلاسفة الهيولي وأنه خلاف الأجرام
 العلوية والسفلية ومنهم من يقول بحى ناطق لا يجوز عليه

^١ Qor., sour. XXVII, v. 63.

الموت وهو لم يشاهده حياً ناطقاً إلا ميتاً ومنهم من قال
بأنّ جوهر الافلاك من غير الطبائع الأربع وهو لم يشاهد
شيئاً من عين الطبائع ومن قال بمواضع من الأرض يبلغ
طول النهار بها اربعة وعشرين ساعة ومواضع يغيب الشمس عنها
ستة أشهر وهو لم يشاهدها ومن قال بأنّ النطفة تنقلب
علقة والعلقة تنقلب مُضغّة ولم يشاهدها عياناً ومن قال
بأرض لا يتركب منها حيوان ولا نبات ومن قال من
الثنوية بنور خالص في الغائب وظلمة خالصة غير مماسّين
ولا ممتزجين وهو لم يشاهد جسمًا إلا مؤلفًا مركّبًا في أشباه
لهذا يطول الكلام بذكرها حتّى تعلم ان قول القائل
لا شيء غير ما يعاينه^١ ولا شيء غاب عنه ألا كما يشاهده محال
باطل وبعد فانا نجد الحركة والسكون والاجتماع والافتراق
والفرح والحزن واللذة والكراهية والحب والبغض وغير
ذلك من كثير من الاعراض ولا يمكن صفتها بطول ولا لون
ولا عرض ولا ريح ولا طعم او صفة من الصفات ثم لم يجب
ابطالها لعدم صفتها وكذلك العقل والفهم والنفس والروح

١ يعاينه Ms.

والنوم لا شك أنها أشياء ثابتة ولها ذوات قائمة من
الاعراض ثم لا يُحاط بكميتها ولا بكيفيتها غير وجودها فاذا
كانت هذه الأشياء قُربها منا وتمكُّنها فينا ونهجز عن الاحاطة
بها ولم يميز انكارها لوجوهها وكيف بُبْدِعها ومُنشئها ومُقيِّمها
على مراتبها وكل صانع لا شك أعلى رتبة من مصنوعاته وأرفع
درجةً فان قال قائل سَوِّت بين صفات العقل والروح
والنفس وسائر ما ذُكرت وبين الباري الذي يدعونا
اليه وتساوى الصفات يوجب تساوى الموصوفات فما ينكر
ممن يزعم انه هو النفس أو العقل لا من الناس من يقول
هو نفس [f° 17 r°] الخلائق ومنهم من يقول هو عقولهم قيل
إنما يجب تساوى الموصوفات إذا تساوت حدود الصفات
فإنما الألفاظ مُشتركة والمعاني مُختلفة ألا ترى أننا نقول
له هو ولغيره هو ونقول هو واحد ولغيره مما يتميز من
الأعداد واحد ونقول ذاته ولغيره من الحيوان والنبات
ذواتها ونقول قال الله وفعل الله فقال فلان وفعل فلان لأن
الألفاظ سَمَاتُ للمعاني لا يمكن العبارة إلا بها فاذا جئنا الى
التفصيل قلنا فَعَلُ الإنسان بمجارحةٍ وفِعْله ليس بمجارحةٍ وفِعْلُ

الانسان بآلةٍ وفعله ليس بآلةٍ وفعل الانسان في زمان
ومكان وفعل الله قبل الزمان والمكان فهل بقي بين
الفعالين من التشابه غير سمة اللفظ وهكذا سائر الأوصاف
ثم من الدلائل على أن الباري جلّ جلاله ليس بالنفس
ولا بالعقل ولا بالروح كما ذهب اليه من ذهب ان الأنفس
متجزئة قد فرقت بينها الهياكل والاشخاص والتجزئ تفرق
والتفرق عارض ولا متفرق ألا ومتوهم تجمعه والتجمع عارض
وقد يعيش عائش ويموت مائت ولا يخلو^١ من ان تبطل
نفس بموت صاحبها أو ترجع الى كليتها أو تنتقل الى غيره
والبطلان والرجوع كلها اعراض وقد أوضحنا الدلالة على
حدث الاعراض وهكذا القول في الأرواح على السواء
وكذلك تفاوت العقول واختلافها وما يعرض فيها من
الحلل والنقص والسهو والغلط كلها من دليل الحدث وما
العقل في قصور المعرفة إلا بمنزلة سَمْعُ الأذن وبصر العين وشه
الأنف كلها موجودة غير معلومة الكيفية والكمية فان
قيل أله هويّة وإن لم نعلمها قيل الهويّة إضافة هو الى

^١ بحلى. Ms.

معناه^١ وهو اشارة فاما معنى الهوية فالذات واى لعمرى له ذات عالمة سمیة بصيرة قادرة حية غير معلومة كيفيتها فإن قيل فهو عالم بذاته قيل له ليس هو غير ذاته فتكون معلومة له غير علمه ويكون له من ذاته علم ومعلوم وقد قال قوم انه هو الطبايع ومنه حدث العالم وتركبه فالطبايع أشياء متنافرة متضادة مقهورة مجبورة وهذه هي علامات الحدث ثم هي غير حية ولا عالمة ولا مختارة ولا قادرة فيصح منها هذه الافعال المحركة المتقنة فان أطلقوا عليها هذه الصفات فهي الباري بزعمهم وإنما غلطوا في التسمية وإن أبوا في الفعل لا يصح إلا ممن هذه صفاته واختلف أهل الإسلام في أشياء من هذا الباب فأنكر كثير منهم القول بالآينية والمائية ولا يخلوان من أن يكونا إياه أو غيره أو بعضه فإن كانا غيره أو بعضه انتقض التوحيد وإن كانا إياه فهو إذا أشياء كثيرة وقال ضرار بن عمرو وابو حنيفة رضى الله عنهما له آينية ومائية لأنه لا يكون شئ موجود إلا وله آينية ومائية وعلة الآينية غير علة

^١ معناها . Corr. marg., ms.

المائية وذلك انك تسمع الصوت فتعلم أن له مَصَوْتًا
 وتجهل ما هو ثم تراه بعد ذلك فتعلم ما هو فَعِلْمُكَ ما هو
 غير علمك بأَيْنِيَّتِهِ ومعنى المائية عندهما انه يعلم نفسه
 بالمشاهدة لا بدليل كما نعلمه واختلف المُشَبَّهة فزعمت
 النصارى انه جوهر قديم وزعم هشام بن الحكم وابو جعفر
 الأحول الملقب بشيطان الطاق انه جسم محدود متناهٍ وقال
 هشام هو جسم مُضَمَّتٌ له قدر من الاقدار من العَرَض
 كانه [f° 17 v°] سبيكة تاللاً كالْدُرَّة من جميع اطرافها واحدة
 ليس بمجوف ولا متخلخل وحكى عن مُقاتل انه قال
 على صورة إنسان لحمٍ ودمٍ وسئل هشام كيف معبودك فأوقد
 سراجاً وقال هكذا إلا أنه لا ذبالة له وقال قومٌ جسم
 فضاء مكان الاشياء كلها واكبر من كل شئ وقال قومٌ هو
 الشمس بعينها وزعم قومٌ انه المسيح وقال قومٌ هو على بن
 ابي طالب وذهب قومٌ إلى اشياء كثيرة متبعضة مختلفة القوى
 والفعل إلا ان بعضها مُتَّصِل ببعض وبعضها أعلى من بعض
 فأعلاها البارئ سبحانه ويزعمون انه لا جسم له ولا صفة
 ولا يُعرف ولا يُعلم ولا يجوز أن يُذكر ودونه العقل

ودون العقل النفس ودون النفس الهيولى ودون الهيولى الأثير
ثم الطبائع ويرون كل حركة أو قُوّة حسّاسة أو نامية منه وسير
بك النقض عليهم مجملًا في باب التوحيد ان شاء الله
وأحسن ما أختاره في هذا الفصل ألا يخوض الإنسان في شئ
منه إلا بإثبات الذات بدلائل الصفات فاما ما سوى ذلك
فيسكت عنه وليقتدِ نبيّ الله موسى حيث قال له الكافر
وما ربّ العالمين قال ربّ السموات والأرض وما بينهما ان
كنتم مُوقنين^١ هذا طريق السلامة فإن سأل بعض مَنْ لا يعلم
كيف هو وأين هو وكم هو فإنّ كيف يوجب التشبيه ولا شبه
له وكم استخبار عن العدد وهو واحد وابن طلب المكان
وليس بجسم فيُشغل الأماكن،

القول في أنّ الباريّ واحد لا غير أقولُ أنّه لما صحّ وجود
الباريّ بالدلائل العقلية وجب ان يُنظر أواحدٌ هو أم
أكثر لأنّ الفعل قد يفعله الواحد والاثنان وقد
يشارك الجماعة في بناء دار ورفع منار ونظرنا فاذا الدلائل
على وحدانيّته بإدّاء الدلائل على إثباته وذلك أنّه

^١ Qor., sour. XXVI, v. 22-23.

لو كانا اثنين لم يخلُ من أن يكونا متساويين في القوة والقدرة والعلم والإرادة والقدم والمشيئة حتى لا يُفرق بينهما بصفة من الصفات فإن كانا كذلك فهذه صفة الواحد لا يثبت في القول غيره أو يكون أحدهما أقدم من الآخر وأقدر فالإله إذا القديم القادر إذ العاجز الحادث لا يستحق الإلهية أو يكونا معاً متقاومين متضادين فاذن لا يجوز وجود خلقٍ ولا أمرٍ لأنه لو كانا كذلك لم يخلق أحدهما خلقاً إلا أفناه الآخر ولم يُنحِ حياً إلا أماته الآخر فلما وجدنا الأمر بخلافه علمنا أنه واحد

قدير وهذا ضمن قول الله تعالى لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ لَفَسَدَتَا
فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ^١ وقال قل لَوْ كَانَ
مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابَتَغَوْا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سُبُلًا^٢

ولو كانا اثنين لكانا قادرين على التمانع والتقاوم أو عاجزين عن ذلك فإن كانا قادرين لم يتصل تدبير ولم يتم وجود خلق وإن كانا عاجزين فوجود الخلق عن العاجز

^١ Qor., sour. XXI, v. 22.

^٢ Qor., sour. XVII, v. 44. Lisez سُبُلًا.

مُحالٌ أو كان أحدهما عاجزاً والآخر قادراً فهو كما قلناه إنفاً
ولو جاز القول باثنين لوجود الشئ وضده لجاز القول بعدد
ايعان الموجودات لاختلاف أجناسها وأنواعها وأنها تمام القدرة
جوازها على الشئ وضده ففاعل الشئ اذا كان عاجزاً عن
ضده غير كامل القدرة والبارئ عز وجلّ دلّ على كمال قدرته
بإيجاد الشئ وضده ومن هاهنا تفرقت المجوس والثنوية
والدهرية وسائر فرق الضلالة فزعمت المجوس بأنّ فاعل
الخير لا يفعل الشرّ وأنّ الشرير لا يفعل الخير لأنّ الجنس
الواحد لا يَقَعُ منه إلا الفعل الواحد كالنار لا يكون منها إلا
التسخين والثابج لا يكون منه إلا التبريد [f° 18 r°] فسموا الإله
الخير هرمز والشرير الحبيث آهرمن وأضافوا كلّ حُسنٍ وجميل
وفعل حميد الى الخير^١ وكلّ قبيح وضميم الى الشرير الحبيث
المضادّ له ثمّ اختلفوا بعد إجماعهم على انّ الخير منها قديم
لم يزل وزعم بعضهم ان الشرير قديم أيضاً كقول الثنوية
بقدم الكونين من النور والظلمة وزعمت طائفةٌ أخرى أنّه
حادث ثم اختلف الذين قالوا بمحدث الشرير الحبيث كيف

١ الحير. Ms.

كان حدوثه فزعمت فرقة منهم أن القديم الخير تفكر
فكرة ردة فاسدة فحدث من فكرته هذا الحيث الشرير
وهذا نقض أصلهم بأن جوهر القديم جوهر خير لا يشوبه
شئ من الشرور والآفات وزعم آخرون أن الخير هفا هفوة
فحدث منه هذا الضد بلا إرادة منه ولا مشية فعملوا الخير كالمغود
الجاهل الذي لا يملك نفسه وأمره وقد أقر هذان الصنفان
بوقوع الشر من الخير المحمود ووجود جنسين مختلفين منه
فما حاجتهما الى إثبات فاعلين مختلفين فإذا جاز وقوع الشر
من هذا الخير المحمود فما يؤمنهم وقوع الخير من هذا الشرير
المذموم وزعمت فرقة ثالثة منهم انه لا يدرى كيف
حدث هذا الشرير المنازع^١ للخير القديم فافصحوا بالحيرة
ونادوا على انفسهم بالشبهة وبم يفصلون ممن يعارضهم إذا
جاز حدوث شرير فاعل للشر لم لم يجر حدوث خير فاعل
للخير حتى يكون خالقهم اثنين حادثين وقد زعموا جميعاً أن هذا
الشرير كائناً الخير ونازعه الأمر وجمع الخير جنوده من
النور والشرير جنوده من أباض الظلمة فاقتتلا مدة من

^١ .والمنازع Ms.

الدهر طويلة ثم توسطت الملائكة بينها ودعوهما الى
 الهدنة والمواذعة الى ان يضع بينها مدة سبعة آلاف سنة وهي
 مدة قوام العالم فاصطلحا على أن يكون أكثر الأمر والحكم
 والغلبة في هذه المدة المضروبة للجوهر الشرير فإذا انقضت
 المدة افضى الأمر الى القديم الخير فأخذ الشرير يستوثق منه
 إلى أن ينقضى عالم الشر والفتنة والفساد ويصير الحكم الى
 الخير المحض وهذا ظاهر الانتقاض والاختلاف وكيف
 تطمئن النفس الى عبادة عاجز مغلوب على أمر وكيف يؤمن
 الشرير الخبيث على الوفاء بالعهود والمواثيق وهل هي منه
 إلا أفضل الخير واتمّ الاحسان فقد وجد من جوهره الخير
 وهو من غير جنسه كما وجد من جوهر الخير العجز والغلبة وهو
 شر وليس من جنسه واختلفت الثنوية فزعم ماني وابن
 ابى العوجاء انّ النور خالق الخير والظلمة خالق الشر وأنها
 قديمان حيّان حسّاسان وأنّ فعلهما في الخلق اجتماعهما وامتزاجهما
 بعد أن لم يكونا ممتزجين فحدث هذا العالم من نفس الامتزاج
 فأقرّا بمحادث حدث في القديم من غير سبب أوجبه ولا إرادة
 منه فضاهيا المجوس في قولهم أنّ الخير حدث منه الشر بلا

إرادة منه ولا مشيئة وزعم ديصان ان النور حي والظلمة
 موات فأحال أشد الإحالة إذ أجاز من الموات الفعل في
 خلق الشرور والآفات فناقضوا بأجمعهم في نفس الامتراج
 لأنه لو كان بدأ به النور فقد أساء في مخالطة الظلام
 وان كان بدوه من الظلام فقد غلب النور وأفسده وعندهم
 أن النور لا يكون منه إلا الخير والظلمة لا يكون منها إلا الشر
 فكل خير منسوب الى النور وكل شر منسوب الى الظلمة
 واكتفى من جوابهم بما يومض عن مناقضاتهم كفاء ما
 يشاكل [F^o 18 v] كتابنا هذا بعد أن نستقصيه في كتاب
 المعدلة ونشجع القول فيه بمشيئة الله وقد سألهم جعفر بن
 حرب عن مسألة قليلة الحروف عظيمة الخطر فقال لهم
 أخبرونا عن رجل قتل رجلاً ظلماً فسئل أقتلته قال
 نعم من القائل نعم قالوا النور قال فقد كذب النور
 والنور عندكم لا يفعل الشر قالوا فهو الظلمة قال فقد صدقت
 والظلمة لا تفعل الخير وقال هل اعتذر أحد من شيء قط
 قالوا نعم والاعتذار حسن جميل قال فمن المعتذر قالوا

النور قال فصنع شيئاً يجب الاعتذار منه قالوا فالظلمة
قال فقد احسنت اذا اعتذرت فقطعهم واستعظم قوم
القول بايجاد اعيان لا من سابق فقالوا بقديم الباري وشئ
قديم معه أم الأشياء. وآخر الهويات ومادة العالم والأصل
الذى حدثت منه الأجسام والاشخاص فأنه جوهر بسيط
حارٍ من الأعراض ثم احدث الصانع فيه أعراضاً من الحركة
والسكون والاجتماع والافتراق فتركب من حركاته العالم بأجزائه
فهولاء قد أوجبوا شيئين قديمين مختلفين الى الذات والصفة
احدهما حى والآخر ميت ودخلوا فى مذاهب الثنوية وناقضوا
أصلهم بأن الباري لم يزل يصنع فيه فابطلوا قولهم بأنه علّة
والعلّة لا تفارق المعلول وجملّة القول فى الاعتقاد فى المعدم
والموجود أن الموجود ما يُعقل أو يعلم أو يحسّ أو يُعرف أو
يصحّ منه تأثير أو فيه أو معه أو به فاذا خلا من هذه المعانى
فهو المعدم ولولا ذلك لكان كيف يعتقد المعتقد المعدم من
الموجود فان قيل فقد اعتقدتم القديم أفعدم هو وانتم
لا تصفونه بشئ من الحدوث والأعراض قيل افُتسوّن انتم
بينه وبين الهولى فى المعنى أم لا وانتم لا تصفونها بشئ من

الحدود والأعراض ونحن إنما نعتقد وجود الباري بدلائل
صنعه وآثاره وليس يصح الهوى أثر ويوجب اعتقاده موجوداً
بل لو وصفتوه بأفعال خاصية وجب اعتقاده وسنزيد
ايضاحاً لهذه المسئلة في فصل ابتداء الخلق ان شاء الله
تعالى،

القول بإبطال التشبيه اقول أن التشبيه يوجب الاتفاق في
الحكم والمعنى على قدر المواقع من الاشتباه وذلك يزعم
أن حدّ الجسم انه طويل عريض عميق يلزمه ان يقتضى
على كلّ ذى طولٍ وعرضٍ وعمقٍ بالتجسيم لأنّ الاشتباه
بينها واقع في جميع الوجوه فاذا قال جسم لا كالأجسام
وأراد أن يبطل الحدود المضروبة فيه فكأنه يقول جسم
لا جسم ويلزمه أن يحكم على كلّ ذى طول بمحدّ من حدود
الجسم لأنّه من حيث استحقّ بعض أوصافه استحقّ الحكومة
به كما أنّه إذا حدّ العرض بأنه لا يقوم بنفسه لزمه القول
بأنّ كلّ ما لا يقوم بنفسه فهو عرض فان قيل أليس قلتم انه
شئ لا كالأشياء فما تنكرون من يقول انه جسم لا كالأجسام أو
له وجه لا كالوجوه وجارحة لا كالجوارح فإنّ الشئ اسم عام

لوجود والمعدوم والقديم والمُحدث وحده ما قد ذكرناه في موضعه فاذا سمع السامع به لم يذهب به الى جسم دون عرض ولا الى قديم دون مُحدث حتى يفرق به الى التفسير ما يدلّ [f° 19 r°] على المراد فاذا سمع بالجسم لم يعقل منه الا المؤلف المركب فلذلك لم يُجزّ إطلاق اسماء المُحدثات عليه لأنّ استواء أحكام المثلين من حيث تماثلا وإلى هذا المعنى ذهب الناشئ في قوله [بسيط]

لو كان لله شبه من خليقته كانت دلائله من خلقه فيه
قد كان مُقتضيا من نشو صانعه ما يقتضى النشو من آثار ناشيه
لكنه جلّ عن أوهام واصفه فالחס يُعديه والعقل يُبديه

الفصل الثالث

في صفاته واسمائه وكيف يجب أن يُعتقد
القول والفعل منه سبحانه

أقول أنه إذا ثبت وجود الباري عز وجل وثبت وحدانيته
بالدلائل التي قامت وجب أن يُنظر في صفاته وما يليق
به أن يضاف إليه ويُعرف به فنظرنا فاذا من صفاته
خاص وعام فالخاص ما لا يجوز أن يُوصف بضده كالحياة
والعلم والقدرة ولا أن يوصف بالقدرة عليها ألا ترى أنه
لا يصح القول بأنه يقدر أن يمحي أو يقدر أن يعلم أو يقدر أن
يقدر ولا القول بأنه يعلم كذا ولا يعلم كذا أو يقدر على كذا ولا
يقدر على كذا لأن ما كان موصوفاً بنفسه ثم وُصف بضدها كان
الضد راجعاً إلى نفسه ولا تستقيم الإلهية بغير حياة وقدرة
وعلم وهذه تسمى صفات الذات والعاء ما يجوز أن يُوصف

بضدّها ويوصف بالقدرة عليها كالإرادة والرّزق والخلق والرحمة
وهي صفات الفعل وللمسلمين ومن قبلهم في هذا الفصل تشاجر
كثير واختلاف يدعوا الى ضلال مَنْ خالف صاحبه في
ذلك فقال بعض الناس لا اسم للبارئ ولا صفة ولا ذكر
وانما ينبغي ان ينسب كلّ عدل ورحمة وفضل وجود إليه بمعرفة
القلوب أنه منه وقالت المعتزلة أن صفات الله أقوال
وكنايات وهي ككلمها من قول القائلين ووصف الواصفين
وقال قوم لا معنى لصفات الفعل وانما المعنى لصفات الذات
والصفة ما قامت في الموصوف ولا تباينه ولا يجوز أن يوجد
الموصوف مع عدمها قالوا فلم يزل الله خالقًا بارئًا رازقًا
مريدًا متكلمًا رحيمًا حتى أتوا على آخر صفاته وفرق ناس
منهم بين الوصف والصفة فجعلوا الصفة ما يلاصق الموصوف
كالعرض للجوهر والوصف قول الواصف تلك الصفة فصفات
الله غير مخلوقة لأنّه بها موصوف وهو غير مخلوق وهو
واحد بصفاته ككلمها وصفاته لا هو ولا بعضه ولا غيره
واحتجّوا بأنّها ليست هو ولو كانت هو لكان صفة ولدعى
فقل يا علم يا قدرة يا سمع يا بصر ولما قام بذاته

كما أن الصفات لا تقوم بانفسها ولا هي غيره لأن حدّ المتغايرين جواز وجود أحدهما مع عدم الآخر [F 19 v] فلو كان علمه وقدرته وسمعه وبصره غيره لجاز عدم العلم والقدرة وغيرها مع وجود البارئ فيحصل بلا علم ولا قدرة ولا هي بعضه لأن التبعض من دلائل الحدث والله لا يُوصف بالاباض والأجزاء وقالت المعتزلة في صفات الذات أنها ليست من غير الذات شيئاً فذات البارئ عالمة حكيمة قادرة سمّعة بصيرة وهو عالم بذاته قادر بذاته سمع بذاته بصير بذاته وأما الصفات ما وصف الله به نفسه أو وصفه العبادُ بها قالوا ولا يجوز أن يكون علمه وقدرته هو ولا غيره لأنها لو كانت هو لكان أشياء كثيرة مختلفة ولعبدت ودُعيت فلو كانت غيره لكانت قديماً كثيرة وإن لم يزل مع البارئ وإن كانت محدثة فكان قبل أحداث العلم غير عالم وقبل أحداث القدرة غير قادر وكذلك سائر الصفات فثبت أن ذاته عالمة قادرة إن كان له علم به يعلم وقدره بها يقدر ولم يخلُ من أن يكون هي هو أو غيره وقالوا لا فصل بين من زعم أنه هو أو غيره أو بعضه قالوا وقول

القائل لا هو هو نفى وقوله لا غيره رجوع عن ذلك
 النفي وإثبات له فهؤلاء يزعمون أنه لو كان له علم لكان
 معه غيره ومخالفوهم يزعمون ان لو لم يكن له علم لكان
 جاهلاً قالوا وهو موصوف بالقدم والقدرة والعلم فلو كان
 عالماً بنفسه قديماً لما جاز أن يُوصَفَ بنفسه كما لا يُصَوَّرُ
 المصوَّرُ بنفسه ولا يكتب المكتوب بنفسه ولا يشتم المشتوم
 بنفسه وإنما يشتم المشتوم بـشتم ويصوَّرُ المصوَّرُ بصورة فصَحَّ أنه
 موصوف بصفات والصفات يشتق منها الأسماء فالقديم من
 القدم والقديم من القدرة والعالم من العلم كما أن الحمر
 للأحمر والصفرة لصفة للأصفر ثم هو لا هي ولا غيرها قالوا
 ولو لم يشاهد عالماً إلا بعلم ولا قادراً إلا بقدرة فكذلك
 ما غاب عنا فقال لهم مخالفوهم أليس الحمر والصفرة
 عرضان في الأحمر والأصفر أو ليس العالم متنا بعلم علمه عارض
 فيه فهل^١ إلى تمثيل البارئ بجسم ذي عرض وبم ينفصلون
 ممن يزعم أنه جسم أو عرض لوجود الفعل منه لأنه لا يظهر
 الفعل فيما يشاهده إلا من جسم حدث فهل يجب علينا القضاء

^١ كذا في الاصل. Ms. Lacune.

بأنه جسم ذو أعراض وأبعاد إذا لم نشاهد الفعل إلا من
 جسم ذي أعراض وأبعاد كذلك لا يجب القضاء بأنه
 عالم بعلم إذا لم نشاهد عالماً إلا بعلم فإن قيل إذا أجزت عالماً
 لا يعلم فأجز جسمًا لا بصفات الجسم قيل لو لزم ذا
 للزمك هو بعينه في إجازتك عالماً بعلم لا هو ولا غيره ولا
 بعضه وأما قولهم ان المصور لا يصور بنفسه والمكتوب
 لا يكتب بنفسه وإنما يصور بصورة ويكتب بكتابة
 والصورة والكتابة لا شك غيرهما وقولهم من الصفات يشتق
 الأسمى فالصفات هي الأسمى بعينها ليست أنها أشياء كامنة
 فيه كالأعراض في الجواهر ولكنّه إذا أبدى فعلاً من أفعاله
 تسمى به أو سماه العباد به والكلام يطول في هذا ويمتد
 ومتى اعمل الناظر فكره في هذا المقدار [٣ 20 ٢] تبين له
 وجه الصواب بحول الله وقوته

القول في الأسمى اقول أن اختلافهم في الأسمى كاختلافهم في
 الصفات وعامة المعتزلة على أن الأسمى هي الصفات وأن الاسم
 غير المسمى وهو قول المسمى وحد الاسم ما دل على المعنى وقالت
 فرقة أن الاسم والمسمى واحد واحتجوا بقوله تعالى سَبِّحْ اسْمَ

رَبِّكَ الْأَعْلَى فلو كان الاسم غيره لكان قد أمر بعبادة غيره
وقد قال سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فدلَّ على
أن اسم الله هو الله وقال اذْكُرُوا اللَّهَ ثم قال في موضع
وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وناقضهم مخالفوهم بأن الاسم لو كان
المسمى لكان إذا غيّر تغيّر المسمى وإذا أُحرق أو خرق أو غرق
أثر ذلك كله في المسمى وكلُّ مسمى سابق اسمه وجائز
تبدل الاسم عليه والاسماء مختلفة كثيرة والمسمى واحد غير
مختلف وقد قال الله عز وجل وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى
فَادْعُوهُ بِهَا وما هو له فهو به يُدعى وهو غيره لا شك
وأجمت الأمة أنه غير جائز أن يقال له يا حسن على
أن يكون حسنه في ذاته وإنما يُوصف بحسن القول والفعل
وقد أخبر أن له اسماء حسنة في غاية الحسن ونهايته
فُعِلَّ أنه غير اسمائه واسماؤه معلومة محدودة معدودة الحروف
ولا يجوز إطلاق شيء من ذلك على الباري سبحانه وتعالى
واسماؤه تختلف باختلاف اللغات فكما أن لغة الفرس
هي غير لغة العرب ولغة العرب غير لغة الحبش لقول الله
تعالى وَأَخْتَلَفُ السِّتِيبُكُمْ وَالْوَانِكُمْ كذلك التسمية بها

مختلفة فاذا اختلف الاسم وهو واسمه واحد فذاك
الاختلاف شائع فيه لا شك اللهم إلا أن ينكر أن لا يكون له
غير اسم واحد وأن لا يختلف ذلك الاسم باختلاف
اللغات فهذا جاحد ضرورة لا غير وقوله تعالى سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ
الْأَعْلَى أى اذكره باسمه وصفته لأنه غير ممكن ذكر
شئ إلا باسمه ثم قوله سَبِّحْ لَهُ واذكروا الله واذكر
رَبَّكَ على ما يتعارفه الناس ان الشئ اذا لم يكن ذكراً في
نفسه لم يكن ذكره إلا باسمه وقول القائل الله معلوم
انه اسم عربى لمعرفة معناه واشتقاقه وغير جائز القول بأن
الله عربى او عجمى فإن قال قائل اذا كان الاسماء والصفات
من أقوال العباد وكنائياتهم فأم يكن له اسم ولا صفة قبل
الخلق وكان عطلاً غفلاً الى أن سماه العباد قيل قد قلنا أن
صفاته على وجهين صفة ذات وصفة فعل فما كان من صفات
الذات لم يزل بها موصوفاً وان لم يصفه بها واصفه كما أنه
لم يزل واحداً فرداً وان لم يكن خلق يوحدہ وعالماً وان لم يكن
المعلوم موجوداً وقادراً وقديماً فاما القول بأنه لم يزل
مدعواً او معبوداً او مشكوراً فالشاكِر والمابِد والداعى

ليسوا لم يزالوا وكذلك القول بأنه لم يزل خالقًا رازقًا
يقتضى ازليّة المخلوق والمرزوق اللهم إلّا على جهة القدرة على
الخلق والرزق فانه يستقيم له ذلك وكذلك لو
قال لم يزل سميعًا بصيرًا على معنى سَيُبْصِرُ وَسَيَسْمَعُ وأجمع
المسلمون أنّ الله حيّ قادر قديم سميع بصير واحد فرد عالم
حكيم متكلم جواد فاعل مختار موجود رحيم عدل متفضل
غنيّ واختلفوا في تفصيل هذه الصفات وعِلَلها فزعمت طائفة
أنّه عالم لأنّ له علمًا وزعم آخرون أنّه عالم بذاته لأنّه
يدرك الاشياء كما هي وقد تقدّم حُججُ الفريقين مجملًا
وكذلك قولهم في القِدَم والقدرة فمن أبى^١ القول بأنّ
حدّ القديم والقادر أن يكون له قِدَم وقُدرة قال حدّ القديم
الموجود لا إلى أوّل وحدّ القادر الذي لا يمتنع الفعل عليه
بإختياره وأجمع هؤلاء انه موجود [١٣ 20 ف] بينه وذاته ولا
يُوجد لأنّه لو كان موجودًا بوجود لم يخلُ ذلك الوجود من
أن يكون موجودًا او ليس بموجود فإن كان غير موجود فقد

^١ Ms. حجاج.

^٢ Ms. الى.

دخل في باب العدم وإن كان موجوداً فقد وجب أن يوجد
 بوجود آخر إلى ما لا نهاية والقول بما ليس له نهاية يؤدي
 إلى قول أهل الدهر وقالت طائفة أنه حتى بحياة
 عالم يعلم وزعم آخرون أن معنى الحى وجود الأفعال منه على
 اتفاق واتساق واختلفوا في ذاته ألها نهاية أم لا فقال
 أكثرهم أنه غير متناهٍ لأنه لا يجسم ولا عرض ولا حد له
 فيقتضى النهاية وهو مبدع النهايات والحدود وزعم هشام بن
 حكم أنه متناهٍ وكذلك يلزم كل مجسم وقد قال
 أصحاب القضاء أنه غير متناهي الذات واختلفوا أذاته
 مرئية أم غير مرئية فمن قال بالتشبيه أو رأى الرؤية
 العلم قال هو مرئى كما هو موجود معلوم ومن أبى ذلك
 قال غير مرئى كما هو غير محسوس ولا ملموس بقى الاختلاف
 في التوفيق بين الرؤية والعلم واللمس والتفريق بينهما
 واختلفوا في الكلام فمن قال هو من صفات الذات قال
 غير محدث ولا مخلوق لأن الله لم يزل متكماً بكلام لا هو هو
 ولا هو غيره ولا بضمه ومن قال من صفات الفعل قال هو
 محدث لأن الكلام يقتضى متكلماً واختلفوا في الإرادة

بحسب اختلافهم في الكلام واختلفوا في المكان فقال أكثرهم
 انه بكل مكان حافظاً مدبراً وعالماً وقادراً وليست ذاته بجسم
 فيشغل الأماكن ولا تعرض فيجل الأجسام ومن كان بهذه الصفة
 فغير محتاج الى المكان وقال هشام بن الحكم والمشية انه
 في كل مكان ذو مكان وذلك مُطَرِّدٌ على أصله لما يراه جسماً
 وقال قوم انه في السماء فوق العرش بذاته بلا نهاية
 لا يكون الشئ على الشئ بالماسية والاضلال وزعم ابن
 كلاب انه على العرش لا في مكان واذا أجازوا أن يخلق الله
 جسماً لا في مكان وأن يُقيم العالم لا في مكان فما ينكرون من
 كونه لا في مكان وليس هو بجسم ولا عرض واختلفوا في العلم
 فقال قوم عالم بما كان قبل ان كان وبما يكون قبل ان يكون
 ولا يجوز أن يخفى عليه شئ إلا بآئه استفاد علماً او أحدثه
 لنفسه بل ذاته متنبهة عالمة وزعم قوم من الإمامية أن الله
 لا يعلم ما هو كائن حتى يكون قالوا ولو كان يعلم أن من
 يخلقه يكفر به ويمصيه ويؤذيه لما خلقه وأجازوا فسخ الخبر
 والبداء وأول من أبدع هذا الرأي في هذه الأمة المختار بن
 أبي عبيد كان يزعم أنه يعلم ما يحدث من جهة الوحي فيخبر

أصحابه بكوائن فإن اتفقت فهو ما أراد وإن خالف قد ابتدأ
لربكم وكان جهم بن صفوان ينفي الصفات كلها عن الله
سبحانه وينكر القول بأنه شيء زعم فراراً من التشبيه ويقول
علم الله محدث وجملة الرد على هؤلاء أن الجاهل منقوص
ومستحق المذمة لا يستحق الإلهية وأجاز المعتزلة كون ما علم
الله أنه لا يكون لأن علم الله ليس بعلة ككون الشيء
ولا حامل للمعلوم على الكون كما أنه لم يزل عالماً بخلق العالم
قبل خلقه ثم لم يجز القول بأن علمه علة الخلق وحامل له
على إيجاده قالوا ومما علم الله أنه لا يكون أمور علم أنها
لا يكون لاستحالة كونها [fol. 21 r] ككون إله معه أو كون
شريك أو كون غالب يغلبه أو كون نهاية وانقضاء له ومنها
أمور علم أنها لا تكون لاستحالة كونها فلا يجوز كونها بحال
قالوا وغير جائز أن يأمر عبداً بما يعلم أنه لا يكون منه ما
يأمره به ولا يقدر عليه لاستحالته أو لعجزه وإنما يجوز الأمر
لمن علم أنه قادر على الفعل لأن القدرة هي التي تقتضي
التكليف لا العلم وقال مخالفوهم لا يجوز كون خلاف ما
علم الله ويجوز الأمر بخلاف ما علم لأنه لو جاز كون خلاف

ما علم كان عاجزاً جاهلاً وهذه هي مناظرة بين الفريقين مليحة
 مفيدة قالوا لهم أليس في قولكم أن الله لم يزل عالماً بأن
 فرعون لا يؤمن قالوا بلى قالوا فكان فرعون يقدر أن يؤمن
 وقد علم الله أنه لا يؤمن قالوا نعم قالوا فكان فرعون
 يقدر على إبطال علم الله وتجهيله قالوا لو علم الله أن فرعون
 لا يقدر أن يؤمن كما علم أنه لا يؤمن ثم قلنا انه آمن أو يؤمن
 لكننا مبطلين مجهلين ولكننا قلنا علم الله انه لا يؤمن وعلم انه
 يقدر أن لا يؤمن ولم يؤمن فلم تكن مبطلين ولا مجهلين ثم قلبوا
 عليهم السؤال فقالوا أليس الله عالماً بأنه يقيم القيامة في وقتها
 وهو القادر على أن لا يقيمها قالوا بلى قالوا فهل يجوز القول
 بأن الله قادر على إبطال [علمه] علمه وتجهيل نفسه اذا كان
 قادراً على أن لا يفعل ما علم انه يفعله وعلى ان يفعل ما علم
 انه لا يفعله قالوا وليس علم الله أن فرعون لا يؤمن وأمره
 بأن يؤمن فهل أمره بتجهيل علم الله فيه واختلفوا في جواز
 وصف الله بالقدرة على المحال كإدخال العالم في جوة او
 بيضة فقال الجمهور من اهل العلم لا يجوز ذلك لأنه يقتضي
 العلم مقدوراً كما يقتضي العلم معلوماً فكل ما هو غير مقدور

عليه محال إجازة القدرة عليه وزعم بعضهم أنه قادر عليه
واختلفوا في وصف الله تعالى بالقدرة على الظلم والجور فأخاله
قوم لأن ذلك مذموم لا يفعل إلا عن تقص أو حاجة ولو جاز
ذلك لم يكن مأمومًا أن يقع ولجاز وصفه بالقدرة على الجهل
والعجز وكان أبو هذيل يقول هو قادر على ذلك ولكن
لا يفعله لرحمته وحكمته وليس يفعل الظلم والكذب غير مقدور
عليه فيكون محالًا واختلفوا في قدرة الله تعالى هل هي علم الله
أم غيره وكذلك الحيرة فالقدم وسائر صفات الذات وزعمت
طائفة أن علم الله ليس قدرته ولا غيرها لأنه لو كان العلم
والقدرة لكان ما علم فقد قدر عليه وهو يعلم نفسه ولا يصلح
القول بأنه يقدر على نفسه ولو كان علمه غير قدرته لكن يجوز
وجود أحدهما مع عدم الآخر ولو جاز هذا لجاز أن يكون
البارئ في حالٍ عالمًا غير قادرٍ أو قادرًا غير عالم وزعم
داود بن علي أن علمه غير قدرته وأما المعتزلة فليس من قولهم
أن له علمًا وقدرةً حتى يلزمهم التفصيل بينهما واختلفوا في
التعديل والتجويز من خلقه أفعال العباد وما هم يكتسبوه من
المعاصي والآثم وقضائه إياها عليهم وإرادته منهم وعقوبته لهم

عليها بعد أن أوجدها منهم فقال قوم كلّ ذلك منه وفعله
وهو عدل وحكمة لأنّ الخلق خلقه والأمر أمره لا يكون منه
ظلم ولا جور ولو جاز حدوث حادث بغير مُرادِهِ أو مشيئته
وإيجاده لكان عاجزاً مغلوباً وقال آخرون لو كان كما يزعمون
لما كان الخلق ملومين ولا معاقبين ولا من يفعل بهم هذا
حكيمًا ولا عالمًا [٢٠ ٢١ ٣٠] ولا رحيمًا وهذا من باب الحير
والقدر والاختلاف فيه قائم مذ وُجد في العالم حيّان ناطقان
ولا يجوز غير ذلك لتكافئ الدلالة وأعدل الأمور أوساطها
فقد قيل الناظر في القدر كالناظر في عين الشمس لا يزداد على
طول النظر ألا حيرةً ودهشًا ومن طاوعته نفسه بالإمساك
عن الخوض فيه والاقتصار على ما في الكتاب رجوت ان يكون
من الفائزين

الفصل الرابع

في تثبيت الرسالة وأثبات النبوة

أقول أن منكرى الرُّسل صنفان أحدهما المعطلة الذين ينكرون إثبات البارئ سبحانه فلا وجه للكلام معهم إلا بعد إقرارهم بالتوحيد والثاني البراهمة اقرّوا بالصانع وانكروا الرسالة واحتجّوا بأن الرسول لا يأتي إلا بما في العقل او بخلافه فإن كان يأتي بموجب العقل فما في العقل كافٍ مما يجب لله تعالى على العباد من معرفته وتوحيده وشكره وعبادته واستعمال الحُسن واستقبال القبيح وان كان يأتي بخلافه فلا وجه لقبوله لأن الخطاب وقع على نوى العقول والقضية لها والتمييز اودعتها فاجابهم المسلمون بأن الرسول أبدًا لا يأتي إلا بما في العقول إيجابه أو تجويزه وحاشا لله ولرسوله أن يأتوا بخلاف ما في العقول ولكن من الأشياء مما يعمض ويلطف حتى يخطئه العقل او يخفى ويحتجب حتى

يقصر دونه العقل كارتفاع الانسان بما ينزع اليه نفسه ويشتاق
اليه طبعه من ملاذ الاغذية والملاهي المقوية فانه حسن في
العقل الأخذ منها بقدر الحاجة بل واجب وغير حسن اذا كان
لا يملكها الانتفاع بشئ منها ألا بعد الإذن من مالِكها فصار فعل
العقل في حال خلاف فعله في حال فدل ان العقل لا يستغنى
بنفسه ولم يضامه شئ من السمع مع أن العقل محتاج الى الرياضة
والتمييز والسمع والتجارب لا غير موهوم لو ان اكل الخلق
عقلاً واوفاهم فطنة غُيب عن الناس وليدًا حتى لم يسمع
شيأ إلى ان بلغ فأدرك انه يمكنه استخراج علم الفلسفة
والهندسة والطب والتنجيم وغير ذلك فدل هذا كله أن
العقل غير مكثف به ولا بد من معلم ومعرف وهادٍ ومذكر
ولا يجوز ان يقع العلم بهذه الاشياء إلهامًا ضروريًا لأننا ليس
نشاهد ذلك في أجناسها وامثالها وان لا يكون كلها بالا استخراج
والاستنباط من غير مقدمة وأصل سابق فان قيل اذا كان
البارئ مريدًا لصالح خلقه غير بخيل^١ ولا عاجز ولا يمتنه
تكلّف ولا علاج فيما يفعله فهل جعل خلقه رُسلاً وألهمهم من

^١ بخيل. Ms.

العلم ما استغنوا به على الرسل أو حبس طباعهم عن التخطي
إلى محذور قيل لو فعل ذلك لم ينزلهم دار البلوى والامتحان
ولا عرضهم لشرف الثواب وما هو إلا كقول من يزعم لم
خلق الله الخلق وأسقط عنهم التكليف وابتدأهم في الجنة
وهذا باب التجويز [f° 22 r°] والتعديل وليس كتابنا هذا
بنينا له^١ ولكن لو فعل كان له ما فعل فإذا لم يفعل فنقول
أساء أو جهل أو عجز وهذا الظن نقض التوحيد وإبطال الدين
فيعاد الكلام فيه وتقرر بأنه عادل حكيم لا يفعل إلا الأصلاح
بخلقه والاعود عليهم ولو جعلهم كلهم رؤسًا لوجب أن يسوى
بينهم في الفضل والعقل، والجاء والمال والقوة ولو فعل لما عرف
فاضل فعله ولا قوى قوته ولما شكر وحمد في إسقاط
موجبات الشكر والحمد وإباحة الفكر والذم وهذا قبيح في
العقل فدل أنه لم يجر التسوية بين الخلق لا في الحال ولا
في المال ولا في الرسالة فان طعنوا في الرسالة بما يوجد
فيها من سفك الدماء وذبح البهائم وإيلام الناس فإن العقل
لا يرد شيئاً من ذلك إذا كان فيه ضرب من الصلاح كما

^١ لهذا بنينا. Corr. marg.

يكره الانسان على شرب الأدوية الكريهة وعلى الفصد والحجامة
وقطع بعض الجوارح عند انتظار مخوفة وتأديب الأطفال وغير
ذلك فيوجب عليه أن لا يردع ظالماً ولا يفتص من جارةٍ
وهذا قبيح وترخيص في الفساد ومن أعظم الدلائل على
وجوب الرُّسل هذه اللُّغات المختلفة التي تُلَفِّظ الناس بها
ويتعارفون بها ما يحتاجون الى معرفته ولا بُدَّ من معرف
ومعلّم لها اسماء المسميات باختلاف اللغات وكذلك الصناعات
والآلات التي يتوصل بها اليها وليس في وسع الناس استخراج
لغة ووضع لفظ يتفقون عليه إلا بكلام سابق به يتداعون
ويتواضعون ما يريدون وليس في العقول معرفة ذلك ولا بدّ
من معام قال الله عزّ وجلّ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ
عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ثُمَّ إِذَا صَحَّت النبوة ووجبت الرسالة بقي أن يُعلم الفرق
بين النبي وبين المتنبي لأنّ الأشخاص متساوية متماثلة ففرّق
الله تعالى لما اراد من أقامه حجّته وإظهار دعوته بين الصادق
والكاذب منهم بما خصّه به من الآيات الباهرة والعلامات
المعجزة الخارجة عن العادة والحسّ وذلك معروف معدود كما

يُحْكِي عَنْ مُوسَى وَعِيسَى وَمُحَمَّدٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَغَيْرِهِمْ مِنَ
الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ

القول في كيفية الوحي والرسالة، أقول أن المسلمين ومن
فليهم اختلفوا في هذا الباب اختلافا كثيرا فزعمت طائفة
أن الوحي إلهام وتوفيق وزعم آخرون أنه قوة الروح القدس
وعند الفلاسفة النبوة علم وعمل والمسلمون يقولون الوحي على
وجوه منه الإلهام ومنه الرويا ومنه تلقين ومنه تنزيل وهذه
مسئلة من فصل الصفات اغفلناها في موضعها فحردناها في هذا
الفصل وهي كيفية القول والفعل من الله لأن أهل الاسلام
في ذلك مختلفون فزعم بعضهم أن كلام الله فعل منه فهو به
متكلم وكذلك إرادته ومشيته وحبه وبُغضه وقوله
كُنْ فَيَكُونُ تكوين منه للشيء والقول زيادة قالوا لأن هذه
الاشياء أعراض تحل في مواضع لها معلومة وليس هو بمحل
الأعراض وقال عاتمهم ان الفعل تكوين [٢٢ ٢] وإيجاد من
غير معالجة بمجارحة إلا من شذ فزعم أنه يخلق بيديه
والافعال على وجوه كثيرة فمنه الفعل بالقصد والاختيار ومنه
الفعال من غير قصد على السهو ومنه الفعل بالاتفاق والبحث

وكَلَّهَا حَرَكَاتٍ وَمِنْهُ فَعَلَ التَّوَلَّدَ كَمَا يَنْفَعِلُ الشَّيْءُ بِطَبْعِهِ وَفَعَلَ
 اللَّهُ تَعَالَى غَيْرَ مُشَبَّهِ بِشَيْءٍ مِمَّا ذَكَرْنَا وَزَعَمَ قَوْمٌ أَنَّ كَلَامَهُ لَيْسَ
 مِنْ أَعْمَالِهِ وَفَرَّقُوا بَيْنَ الْقَوْلِ وَالْفَعْلِ وَلَقَدْ اِمْتَدَّ بِنَا الْقَوْلُ إِلَى
 هَذِهِ وَمَا كَانَ قَصْدُنَا أَنْ نَبْلُغَ كَلَمَهُ وَلَكِنْ لَمَّا رَجَوْنَا مِنَ الْخَيْرِ
 وَأَمَلْنَا مِنْ هُدَايَةِ النَّازِلِ فِي كِتَابِنَا وَاهْتِدَائِهِ بِهِ وَلَمَّا نَرَى
 مِنْ فُسَادِ الزَّمَانِ وَأَهْلِهِ وَتَحَرُّمِ طَالِعِ الْإِلْحَادِ وَالنَّفَاقِ وَاعْجَابِ
 كُلِّ ذِي حَرْفٍ بِنَفْسِهِ لِإِنْتِقَاضِ الْعُلَمَاءِ وَدُرُوسِ آثَارِهِمْ وَمَا
 قَدَّمْتَ مِنْ عَمَلٍ هُوَ أَوْ كَعَدُ فِي نَفْسِي أَمْ لَا^١ وَأَوْثَقُ عُدَّةٍ مِنْ
 جَمِيعِ هَذَا الْكَلَامِ وَالْإِجْتِهَادِ فِي شَرْحِهِ وَأَسْأَلُ اللَّهَ الَّذِي مِنْ
 وَأَعَانَ أَنْ يَعْصِمَ مِنْ ثَغَاتِ الشَّيْطَانِ وَيَنْفَعُ بِهِ النَّازِلِينَ
 وَالْمُسْتَفِيدِينَ وَإِنْ يَرْحَمُ مِنْ عَذْرَانَا فِي تَقْصِيرِ إِنْ كَانَ مِنَّا وَقَامَ
 بِتَقْوِيمِ أَوْدِهِ وَإِصْلَاحِ غَلْطِهِ مَشَارِكًا لَنَا فِي ثَوَابِهِ وَأَجْرِهِ فَلَمْ
 يَتَعَمَّدْ فِيهِ خَطَاءٌ وَتَحْرِيفًا وَلَا حَمَلْنَا الْحَمِيَّةَ وَالتَّعَصُّبَ عَلَى تَزْيِيدِ
 أَوْ إِبْطَالِ أَوْ تَغْيِيرِ رَوَايَةٍ أَوْ حِكَايَةٍ بَلْ سُقْنَاهَا عَلَى وَجْهِهَا
 وَأَدَيْنَاهَا بِأَوْجَزِ لَفْظِهَا لَعَلَّنَا بِعُمُومِ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ مِنَ الْأَعَاجِمِ
 وَالْأُمِّيِّينَ مُبْتَدِئِ الْمُتَعَلِّمِينَ،

الفصل الخامس

في ذكر ابتداء الخلق

قال انّ الموحّدين في معنى إيجاد الخلق مختلفون لأنّ الله خلق الخلق لا لاجتلاب منفعة ولا لدفع مضرة وكلّ فاعل من غير نفع ولا ضرر فسفيه غير حكيم قال المسلمون هذا إذا كان الفاعل يلحقه المنافع والمضارّ فأما إذا كان غنياً من احتراز منفعة ممتنعاً من لحوق ضرر فقير سفيه ولا عايب وقد قامت الدلالة على أنّ الباري كذلك حكيم غير سفيه ومحال وجود العبث من الحكيم فلا يخلو خلقه من الحكمة وإن خفى علينا وجهه لعلمنا بأنّ الحكيم لا يفعل ما هو غير حكمة واختلف آراء الناس في ما لاح لهم من الحكمة في خلقه وإن كان لا يجوز القطع على شيء منه لظنه معظم غله عنهم فقال قوم خلق الله الخلق لجوده ولرحمته إذ الجواد بإفاضة

الجود على المجود عليه يظهر جوده والقادر بإظهار المقدور يظهر قدرته وقال قوم خلقهم لينفعهم وينفع بهم يعنون لتعبر^١ المتكلفون بالخلق غير المكلف وقال قوم ليأمرهم وينهاهم وقال قوم خلقهم لاستدعاء الشكر والثناء وقيل ليلم علمه أنه يخلقهم وقال قوم لا نقول شيئاً من ذلك خلقهم لما شاء ولا علم لنا بمشيئته هذا قول من اقرّ بمحدث العالم وأن له محدثاً سابقاً له فأما من انكر ذلك فإنه احتج للقدم والاهمال بأنه لو كان للعالم صانع او مدبر ناظر لما كان فيه تفاوت خلق ولا تعادى سبع ولا شمول بوار ولا وقوع فساد ولا اعتراض أسقام وأوجاع ولا هَرَم ولا موت ولا حزن ولا فاقة وآية حكمة في انشاء صورة حيوانية او نامية ثم في إفنائها ولما استوى حال المعاند والمجيب ولما فضل العالم الجاهل بالجاه والمال والمنزلة [r^o 23 r^o] وهل لا^٢ أخبر الخلق ان كان له خالق على التناصف والتواصل ولمْ خُلِي بينهم وبين التعادى والنظام والتباغى والتهارج وهذا كله مضمحل متلاشي بشهادة آثار الخلق

^١ Ms. لتعبر.

^٢ Ms. هل ; corr. marg. هل.

على تفاوته واختلافه في الظاهر من الاجتماع والافتراق
والحركة والسكون والاعراض والمقارنة له بمعرفة كمال
القدرة ووجوب العبرة في خلق الأضداد واللكاره وإعطائه
الخلق القوة والقدرة والاختيار ليستحقوا بأعمالهم أشرف الثواب
وليرتدعوا بالاعتبار عن الظلم والفساد ولو كانوا مجبورين كما
يزعمون أو مجبولين على فعل واحد دون ضده لكانوا جمادًا مواتًا
ولو كانوا على طبع واحد لما عرفوا بجوانسهم ولا وجدوا بعقولهم
إلا الشئ الواحد الذي يلايم طبغهم فلم يصلح حينئذ تكليف
ولا وقع منهم تمييز وترك إلحادهم على هذه الصورة انفع لهم
وابلغ في الحكمة ولا يفعل الله إلا الأصلح الأحكم وأما
فضل الجاهل العالم بالمال والجاه فالعلم أفضل من المال لأنه
السعادة اللازمة والمال من السعادة المفارقة فلو أنصف هذا
الزاعم في القضية لفضل الجاهل بالمال على العالم لفضل العالم
على الجاهل بأضعاف علمه لتساوى حالتهما وقد سئل جعفر بن
محمد الصادق رضي الله عنه عن هذه القضية قال ليعلم العاقل
أن ليس إليه من أمره شئ وإي لعمرى هو من أدل دليل
على مُدبّر قدير قاهر وهولاء المعطلة أقل الناس عددًا

واوهمهم عُدةً وافيلهم رأياً وأوهاهم عزمًا وأنقصهم حجةً
وأخسهم دعوىً وأدناهم منزلةً وأغربهم ذهنًا لا يظهر واحد
في أمةٍ وجيلٍ إلّا في الدهر والحين لأنّه رأى مشرذل
وعقيدةً مهجورةً وعزم مدحول لا يبدو إلّا من فِدمٍ جاهلٍ
أو معاندٍ وما أراه انتشر في أمةٍ من الأمم وزمنٍ من الأزمنة
انتشاره في زماننا هذا وأمتنا هذه لتستُرَّ أهله بالاسلام وتحلّيهم
تحلية شرائعهم ودخولهم في غمار أهله واحتال من احتال لهم
بلطف التمويه في تسليم الأصول الظاهرة والمصير به إلى
التأويلات الباطنة فهم يُرَقِّقون عن صُبُوحٍ ويحتسون في
إرتغاءٍ وذلك الذى حقن دماءهم وغمد سيف الحق عنهم
نابغ في قديم الدهر وحديثه وأبداً صفحته إلّا عوجل بالاستئصال
واحشت منه الأوصال واستنجر العدة فيهم سنة الله في الدين
خلو من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً زعموا أن هذه الدنيا
قديمة لم تنزل^١ على ما هي عليه ولا تزال^٢ كذلك من صفةٍ
بعد شتوةٍ وشتوةٍ بعد صيفةٍ وليل بعد نهارٍ ونهار بعد ليل ونطفة

١ يزّل. Ms.

٢ يزال. Ms.

من إنسان وإنسان من نطفة ووالد من ولد وولد من والد
وبيض من طير وطير من بيض وكذلك جميع الأشياء الحساسة
والنامية بعضها من بعض بلاصانع ولا مدبر لا أول لها ولا آخر
فإن هذه دعوى جائزة ومقالة باطلة ولو كان هذا المدعى
لم يزل مع أزلية العالم بزعمه لما سأت له دعواه إن لم يثبت
له دليل من غيره على أزليته فكيف وليس هو ممن هو لم
يزل ولا هو ممن لا يزال وإن اعتمد فيه خبر من كان قبله وإن
من أخبره لهو في حاله وحدوثه لم يشاهد من ذلك إلا ما
شاهد من كان قبله مع معارضة الخصم له [f° 23 v°] في الكون
والحدوث لأن الدعاوى تصح بالحجج لا بالصفات وإن زعم أنه
قاس ما مضى منه بما هو مستقبل فيما بعد وأنه غير منقضى
فهذا القضاء أجود من الأول وأضف مدة بل هو نفس دعواه
التي خولف فيها والمعارضة قائمة فإن زعم الحال والوقت
الذي هو فيه فإن هذا رأى من قصر عليه وسخفت معرفته
وأوجب أن يكون هو بنفسه لم يزل على ما هو عليه في الحال
والوقت لم يكن قط نطفة ولا علقة ولا مضغة ولا جنيناً
ولا رضيعاً ولا يتغير فيما بعد فيكتهل ويشيب ويهرم وتجري عليه

الحوادث وتنتقل به الأحوال ومعاينة هذه يضطره إلى الإقرار ويبين عنه وجه العناد وإن زعم أن حكمه في نفسه خلاف حكم العالم قيل ولم زعمت ذلك وهل أنت إلا جزء من العالم بل قد شبهت في جميع معانيه فسميت العالم الأصغر وكذلك كل ما يباين من الأشخاص والأنواع العلوية والسفلية من الحيوان والنبات ألا ترى أنك لو عمدت إلى كل جزء من أجزاء العالم فاخصصته باسم لحصل العالم لا شيء كما أنك لو فرقت الجوارح والأعضاء لحصل الإنسان لا شيء فهذا يدل على أن الكل اجتماع الجزء لا غير فإن قال لا يقوم في الوهم ولا يتصور في النفس حدوث هذا العالم ولا فناؤه وانقضاؤه عورض بآئه لا يقوم في الوهم ولا يتصور في النفس قدم العالم ولا بقاؤه مع أن القضاء عليه بالحدث والانقضاء أقرب إلى الأوهام وأشد ارتباطاً لنفوس لقيام الدلائل الواضحة والبراهين الشافية فإن قال كيف يمكن اعتقاد حدوث هذا العالم لا من شيء ولا في زمان ولا مكان فإن هذا اشتطاط في المطالبة وجور في القضية لأنه تكليف تمثيل ما لا مثل له وإحساس شيء غير محسوس وليس نعلم

كالدنيا دُنْيَا غيرها فنشبه هذه بهذه وانما نحكم بحدوثها لشهادة
 أثر الحدوث بها والعامي الذي لا رأى له ولا نظر عنده
 يطلب الدلائل الظاهرة على الاشياء الخفية وذلك مُحال
 بمنزلة مَنْ يجب أن يرى ما لا يرى وأن يسمع ما لا يسمع
 او يسمع ما يرى ويرى ما هو مسموع ومن أنصف نفسه أنزل
 المعلومات منازلها واكتفى من الموهوم بالوهم ومن المحسوس
 بالחס ومن المدلول عليه بالدلالة وقد لعمري لا يتصور في
 الوهم إحداث هذه الجواهر والأعراض لا من غير سابق ثم
 لا يتصور وجود حدث لا من مُحدث فإذا تكافأت
 الصورتان لزم المصير إلى أشيعها دلالةً وأدناها إلى الحق درجةً
 فإن الدلائل شاهدة بآثار الحدث والقدم موهوم وقضية
 الدلالة عليه من قضية الوهم والدليل على أن العالم حادث
 غير قديم كما يزعمون وأنه لا أول له ولا حركة إلا وقلبا
 حادثة لو كان كذلك لما جاز وجود ما هو حاضر في الحال
 من حركة أو ليل أو نهار أو شخص ما لأن ما لا نهاية له
 في وجوده وعدمه فمحال أن يوصف بأنه قد تنهى وانقضى
 حدوثه وفرغ منه ولأن ما لا أول له فقير جائز وجود ثانيه

ولا وجود ثالثٍ ما لا ثاني له ولا وجود رابعٍ ما لا ثالث له
على هذا القياس كما أن ما لا غاية له ولا نهاية في
المستقبل [٢٤ ٢٣] محال أن يُوصَف بأنه ينقضي أو ينقطع يوماً
كذلك من زعم من الحوادث لم يزل يحدثُ بلا أول فهذا
الحادث في الحال والوقت المشاهد لا يخلو من وجود ثلاثة^١ إما
أن يكون هو الأول أو بعد الأول ولا أول ولا بعد الأول فإن
كان هو الأول وإن كان بعد الأول فقد ثبت الأول وإن كان
لا أول ولا بعد الأول فهذا فسادة ظاهرة فكأنه قال شيء
لا شيء ولو جاز وجود ما لا أول له لجاز وجود العشرات
من غير تقدّم الآحاد ووجود المئين من غير تقدّم العشرات
ووجود الألوف من غير تقدّم المئين^٢ لأنّ بالأحد يتم الاثنان
وبالاثنين يتم الثلاثة ألا ترى أن قائلاً لو قال لا تُثبت الأرض
حتى تنطر السماء ولا تنطر السماء حتى تتغيم ولا تتغيم حتى يثور
البُخار ولا يثور البخار حتى تهب الرياح ولا تهب الرياح
حتى يحركها الفلك ولا يحركها الفلك حتى تكون كذا ويمدّ

^١ Ms. له .

^٢ Ms. المائين .

في هذا الاشتراط شيئاً قبل شيء أبداً الى غير نهاية ولا غاية
لم يميز وجود نبت ولا مطر ولا غيم ولا ريح لأنه مُعلق
بشرط ما قبله غير جائز وجوده لأنه غير متناهٍ وبكذلك
من زعم أنه لم يكن حركة إلا وقبلها حركة ولا انسان إلا وقبله
انسان ولا نبت إلا وقبله نبت الى ما لا غاية ولا نهاية
فمحال وجود هذا الانسان والنبت لأن وجوده كان مُعلقاً
بشروط لا أولها وما لا غاية له لا يوجد ولا يُعلم ولا يُوهم
وكذلك لو قال قائل لا أدخل هذه الدار حتى يدخلها زيد ولا
يدخل زيد حتى يدخل عمرو ولا يدخلها عمرو حتى يدخلها فلان
ثم كذلك الى غير غاية لم يميز دخول زيد ولا غيره أبداً
وكذلك لو قال لا آكل تفاحاً حتى آكل قلباً تفاحاً
لم يصح له اكل تفاحه أبداً لأنه كلما ضرب يده الى
تفاحه يأكلها منه شرط اكل تفاحه قلباً ، ومن الدليل
على حدث العالم أو أن له أولاً انا لو توهمنا عند كل حركة
مضت من حركات الجسم حدوث حَدَثٍ او ظهور شخص لكان
ذلك اجساماً حاضرة يحضرها العدَدُ ويأتى عليها الحسابُ
وكذلك لو توهمنا هذا العالم حياً عالماً لجاز أن يُعدَّ حركاته

وسكناته فيكون ذلك عددًا قائمًا معروفًا لمبلغ وما له مبلغ وأتى الحسابُ عليه فمتناهٍ وكلّ متناهٍ له أول وإن لم يتناهَ ومن الدليل على حدث العالم وأنّ له أولًا أن ما مضى من حركات الفلك لا يخلو من أن يكون مثل سكناتها متساوية أو أكثر منها أو أقلّ فإن كانت مثلها فالمثل كالنصف وما له نصف فمتناهٍ والأكثر والأقلّ تدلّ الكثرة على تضاعف أجزاء الأكثر على الأقلّ فاذا ثبت تقدّم إحدى الحركات على الأخرى وما له تقدّم فمتناهٍ وله أول وهذا من الحجج الواضحة التي يفهمها كلّ سامع وللموحدّين في هذا الباب من دقائق النظر بما ألهمهم الله من توفيقه ما لا يظهر عليها إلّا اللقن الفطنُ ولها موضعها من كتابه فإن قيل أليس الحوادث عندكم في المستقبل لا تزال إلى الآخر وإن كان لها أول يريدون قول أهل التوحيد ببقاء الآخرة على الأبد فما أنكرتم أن ما مضى من الحوادث لا أول لها وإن كان لها آخر قيل إنا لا نزعم أنّ ما له أول لا يجوز أن يكون له آخر وإن الحوادث غير متناهية [٢٠ 24 ٧] ولكنّا نقول أنّ الحوادث لا يزال يحدث منها حادثٌ بعد حادثٍ لا إلى غاية ولا يخرج كلّها إلى

الوجود حتى يُرى موجودًا لم يبقَ منه شيء لم يُوجد وليس أول
الشيء بموقوف على صحة وقوع آخره كما أن آخره موقوف على
صحة وقوع أوله لأنه يستحيل وقوع آخر لا أول له ولا
يستحيل وقوع آخر بعد آخر أبدًا كما يستحيل وقوع فعل لا من
فاعل متقدم ثم لا يجب وجود الفاعل بعد فعله باقيا أبدًا أو
كما أن الأعداد مفتقرة أبدًا إلى أول تنشؤ منه وتبتدئ ثم
لم يجب وجود تناهيها لتناهي أولها ومن الفرق بين المستقبل
والمستدير أنه يجوز وجود ما لا يزال يتحرك ولا يجوز وجود
ما لم يزل يتحرك كما أنه يجوز وجود من لا يزال يعتذر من
ذنب ولا يجوز وجود من لم يزل معتذرًا لأن الاعتذارات
لا بُدَّ لها من أول وقد يجوز أن يكون لا آخر لها كذلك
الأفعال لا بُدَّ أن لها أولًا ولا يجب أن يكون لها آخر ومن
ها هنا التزم بعض الموحدين بأن الحوادث لها آخر آخر العلة
الحدث وإن زعم أن هذا العالم وما فيه من فعل الطباع وما
أوجبه ذواتها فالطباع مركبة من البسائط والتركيب عرض
وهو دلالة الحدث فالطباع إذا مُحدثة ثم هي جماد وموات
كالجبر والشجر ثم هي مستخرة مقهورة بدلالة أن من شأنها

التشافر والتضاد فلما رأيناها متواطئة متوافقة علمنا أنه
 بهر قاهر وضبط ضابط ثم هي غير عالمة ولا مميزة وإذا كان
 هذا هكذا استحال وجود هذه الصنعة المحكمة المتقنة
 العجيبة البديعة من مُسَخَّر غير عالم وليس نُكْر فعل الطباع
 وتأثيراتها في المطبوعات من الحر والبرد في الفصول والأرباع
 لأن الله تعالى وضعها على ذلك وركب فيها تلك القوة
 وسخرها لما أراد أن يصرفها عليه وجعلها سبيلاً لتلك المُسَبِّبات
 ومتى شاء سلبها تلك القوة وأبطل فعالها كما جعل الطعام
 مُشْبَعاً والماء مرويّاً وكثير من الناس يأتون القول بما أطلقناه
 تحجراً لمذهبهم وإن يصح فعل من حىّ قادر فأما الاختيار
 والتدبير فغير جائز إلا من قادر حكيم وكذلك على من
 يزعم أن هذا العالم وما فيه من فعل الفلك والنجوم وغيرها
 فإن قيل إذا لم تَرَوْا حياً قادراً فعل انساناً وصورة وركب
 فيه العقل والقوة والسمع والبصر ثم قضيت بأن في الغائب حياً
 قادراً يفعل ذلك ما انكركم أن يكون الطباع تصور مثل
 هذا الانسان وإن لم تروا مثل هذا في الشاهد قيل وما
 سوا لآنا وإن لم نشاهد حياً قادراً فعل انساناً فقد شاهدنا

حيًا قادرًا فعل شيئًا وأبدعه فدلنا أنه لا يجوز فعل في الغائب إلا من حيٍّ وليست الطبائع بحية ولا قادرة فإن قيل أليس النار تُحرق والماء يَرتب قيل فقد يقولون فلان يحرق ويبرد ويضيفون الفعل الى المختار الحي والموات المضطر ولو كانت الطبائع بذاتها لما جاز عليها الاتفاق مع تضادها فإن قيل شيء تعلمونه خاليًا من الطبائع أو غير متولد منها قيل الطبائع نفسها متولدة منها وأكثر القدماء على أن الأفلاك ليست من جنس الطبائع وهل يصح القول بأن الحركة والسكون والصوت والعجز والقدرة [٢٥ ٢٦] والعلم والجهل والحب والبغض والألم واللذة والكراهة والإرادة وغير ذلك من الأضداد والأشكال من الطبائع أو أنها ليست بشيء لخروجها من أنواع الطبائع وأما احتجاجهم بالاستحالة فذلك بحال الاستحالة^١ لأنه لو جاز أن يستحيل الشيء بنفسه لجاز أن يتلاشى بنفسه ولو جاز أن يتلاشى بنفسه لجاز أن يتركب ويخرج إلى الوجود من العدم وهو عدم فلما لم يجوز هذا لم يجوز ذاك وبالله التوفيق، ومن الدليل على حدث العالم أنه لا يخلو

١ كذا في الأصل : Note marginale :

من أحد الأمرين إما أن قد كان وإما أن لم يكن فكان
 فإن كان قد كان فهذه الحوادث المقارنة له شاهدة بأنه
 ما كان فدلّ أنّه لم يكن فكان ثمّ لم يخلُ هذا من أحد
 الأمرين إما أنّه كان بنفسه وإما أنّه كان بمكوّن غيره فإن
 كان بنفسه فمحال أن يكون العدم وجودًا لنجز الكائن عن
 تكوين مثله فكيف يقدر على تكوين ذاته وهي معدومٌ بقي
 الوجه الآخر وهو أنّه كونه مُكوّنٌ ومن الدليل على
 حدث العالم أنّه لا يخلو أن يكون قديمًا أو حادثًا أو قديمًا
 حادثًا أو لا قديمًا ولا حادثًا فاستحال القول بأنه لا قديم
 ولا حادث لمشاهدتنا إياه فاستحال أن يكون قديمًا حادثًا
 لاستحالة اجتماع الضدين بقي القول بالقديم والحادث والدعوى
 يتساوى فيه لأنّه ليس قول من زعم أن العلم كان أولى من
 قول من زعم بأنه لم يكن ولا جواب من قال لِمَ لم يكن
 بأسعد من قول مَنْ قال لِمَ كان فنظرناه فإذا دلائل
 الحادث يشهد بما لا يشهد دلائل القدم ومتى أراد المُحدث أن
 يعارضك في قولك بالقديم فطالبه بصفات القديم فإن
 أعطاك فقد أقرّ بالمعنى وبقي الخلاف في التسمية وهذه مناظرة

جرت بين الموحّد والمُحد من أوضح المسائل وأنفعها لا بُدَّ لكلّ
 مُسلم من تحفظها، إن سأل سائل فقال ما الدليل على حدث
 العالم قيل الدليل على حدثه أنّه جواهر وأعراض والجواهر
 لا تخلو من ان تكون مجتمعة أو متفرقة أو ساكنة أو
 متحركة إلا في حال واحدة ولن يجتمع المجتمع بالاجتماع
 ولا يفرق المفرق بالافتراق وكذلك المتحرك والساكن
 والاجتماع والافتراق والحركة محدثة وهو إذا كان
 كذلك ولم تخلُ الجواهر منها فهي محدثة لأنّ ما لم يسبق
 الحوادث ولم يتقدمها فحادث مثلها مثال ذلك أنّ فلانًا لو
 قال أنّ عمروا لم يوجد قطّ في هذه الدار إلا وزيد معه ثم
 قال وإنّما وجد فيها زيد أمس فوجب أنّ عمروا إنّما أوجد
 فيها أمس فإن قيل ليس قد وجدتم الباقي الذي ليس
 بمنقضى لا يخلو ممّا لا يبقى وينقضى ولا يوجد بعده متعرياً
 منه فما أنكرتم أنّ القديم الذي لم يزل لا يخلو من حادث
 ولا يوجد سابقاً له متعرياً منه قيل المعارضة فاسدة من قبل
 أنّه ليس ممّا لا يبقى وينقضى عروضاً للحادث أو الحادث وإنّما
 عروض ذلك لم يبقَ وانقضى وذلك أنّ قولك لا يبقى

وينقضى الحالة على وقت يأتي به يستحق الحكم بأنه
 مُنقضى غير باقٍ فلم يكن منكراً لان يقارن الباقي حتى لا يخلو
 منه اذ لم يُسبق الوصف المضاد لوصفه وقولك قد حدث حكم
 قد وجب له في وقته لا ينتظر وجوبه في وقت فاستحال
 أن يقارن القديم حتى لا يكون [٢٥ ٧٠] القديم سابقاً له فإن
 قيل فواجبوا أن يكون الباقي متغرباً ممن لم يبق وانقضى كما
 أوجبتم أن يكون القديم سابقاً للمحدثات موجوداً قبلها قيل
 ذلك يفعل وهو الواجب كما أنه سابق للحوادث فكذلك
 يجب أن يكون باقياً متأخراً عنها ومتى ما لم يكن كذلك
 لم يكن باقياً كما أنه لو لم يسبقها لم يكن قديماً فإن قال اذا
 زعمتم أن المقارن للحوادث حوادث فما ينكرون أن يكون
 المقارن للحوادث أمس حادثاً أمس قيل لأننا نقول أن الذى
 يقارن للحوادث حادث بالإطلاق ولكن نقول ما لم يسبقها
 فحادث مثلها والجسم فإن قارن الحوادث أمس كان موجوداً
 قبله فلذلك لم يجب أن يكون حادثاً معه وهذه يؤكد
 ما قلنا له كما وجب ان يكون ما لم يسبق الحادث أمس
 حادثاً أمس فكذلك يجب أن يكون ما لم يسبق الحوادث

بإطلاق حادثًا بالإطلاق فإن قيل أليس لم نشاهد والاجسام
مقارنة لحوادث إلا وقد كانت موجودة قبلها مقارنة لحوادث
غيرها فهل زعمتم أن ذلك سبيلها وأنها لم تنزل كذلك قبل
هذا غير واجب لأننا وإن كنّا حكمنا بأن الأجسام التي
شاهدناها كانت متقدمة للحوادث المقارنة لها مقارنة لغيرها
فلم نحكم بذلك من طريق الوجوب ولا لأن الجسم إنما كان
جسمًا موجودًا لأنه لا بُدَّ من أن يكون متقدمًا للحوادث
المقارنة لها مقارنة لغيره لأن هذا حدُّ الجسم وحقيقته بل
إنما حكمنا بذلك لأننا لم نشاهد جسمًا حدث في وقت
مشاهدتنا له ولأنه صحَّ عندنا بالخبر والدليل أن هذه
الأجسام التي شاهدناها قد كانت موجودة قبل مشاهدتنا لها
وصحَّ أن الجسم لا يخلو من حادث ولو أننا شاهدنا جسمًا في
وقت لم نشاهده قبله ثم لم يَقُمْ لنا دليل على أنه كان
موجودًا قبل تلك الحال ولا خبر صادق بذلك لما حكمنا
بأنه قد كان موجودًا قبل الحوادث المقارنة له مقارنة
لغيرها بل كنّا نخبر^١ ذلك ونخبر^٢ أن لا يكون سبق ما

١ Ms. احد.

٢ Ms. بحر.

٣ Ms. بحر.

هو موجود معه منها ، فإن قيل ولم جَوَزْتُمْ هذا وهَلَا قَضَيْتُمْ
على كلِّ جسم غاب أو حضر وَرَدَّ فِيهِ خَبْرًا ولم يردَّ قام على
تقدّمه دليل أو لم يَقُمْ بِمِثْلِ^١ ما شاهدتم عليه هذه الأجسام
وقضيت بها عليها من تقدّمها الحوادث الموجودة منها ومقارنتها^٢
لغيرها وإلا فكيف تزعمون^٣ انكم تقضون بالشاهد على الغائب
قيل ليس القضايا بالشاهد على الغائب على ما ظننتموه لأنّه
ليس يجب اذا شاهدنا جسماً على صفة من الصفات أن تقضى
كلّ جسم غاب عنا كذلك انما يجب اذا شاهدناه على صفة
ما أن يُنظر هل هو عليها من جهة الوجوب الذى هو حدّه
وحقيقته أم لا فإن كان كذلك قضينا على كلِّ جسم
غاب عنا بحكمه وإلا فلا كما قلتم أن لا جسم فى الشاهد إلا
مركباً من الطبائع الأربع ولا مركباً من الطبائع إلا جسماً ثم قلتم
بأن الافلاك من طبيعة خامسة ولم يشاهدوا ذلك فكذلك
إذا لم نر إنساناً إلا أبيض لم يجب القضاء بأن كلّ إنسان

^١ مثل Ms.

^٢ مقارنتها Ms.

^٣ يزعمون Ms.

أبيض أو لم تر رُمانًا إلا حلوا لم يلزم أن لا يكون رُمان إلا
حلوا وكذلك إذا لم تر جسمًا مقارنًا لحادث إلا وقد كان
عندنا متقدمًا له مقارنًا لحادث غيره فلم يكن جسمًا لآئه
كذلك ولا ذلك حده بتل حده أن يكون طويلًا عريضًا
عميقًا فلما لم يكن جسمًا لآئه يسبق الحوادث فيوجد مع غيرها
لم يجب أن يكون ذلك [٢٨٣] حال كل جسم في كل
وقت وهذا أيضًا جواب قولهم إذا لم يروا أرضًا إلا ومن ورائها
أرض ولا بيضة إلا من دجاجة ولا دجاجة إلا من بيضة
فكيف قضيت بخلاف ما شاهدتم فيقال ليس حد البيضة
أن تكون من الدجاجة ولا حد الدجاجة أن تكون من البيضة
وإنما الدلائل قامت على حدثها فإن قال ولم زعمتم أن
الجواهر لا تخلو من أن تكون مجتمعة أو متفرقة قيل هذا من
أوائل العلوم التي تُعرف بالبديهة ولا يترض عليها بالشبه فإن
قال ما الدليل على المجتمع اجتماعًا به كان مجتمعًا. وللمفترق
افتراقًا دون أن يكون مفترقًا ومجتمعًا بنفسه قيل لو كان
مجتمعًا بنفسه لما جاز وجوده مفترقًا ما دام نفسه موجودة
وكذلك المفترق فدل أن المجتمع مجتمع باجتماع وكذلك

الافتراق ، فإن قيل وما الدليل على الاجتماع والافتراق
مُحدَثان قيل الدليل على ذلك أننا نقصد الجسم المجتمع مفترقة
فيوجد فيه افتراق فلا يخلو ذلك الافتراق من أن كان
موجوداً فيه قبل ذلك أو لم يكن فحدث فإن كان موجوداً
فيه فقد كان مجتمعاً مفترقاً وهذا محال فثبت أنه حدث عند
الافتراق وبطل أن يكون الاجتماع والافتراق كامنين في
الجسم فإن قال ما أنكرتم أن يكون الاجتماعات والافتراقات
لا نهاية لها وأنه لا اجتماع إلا وقبلة اجتماع ولا افتراق إلا
وقبلة افتراق قيل هذا فاسد لأنه لو كان كذلك لما جاز
أن يوجد واحدٌ منهما كما أن قاصداً لو قصد إلى جماعة فقال
لا يدخلن هذا البيت أحدٌ منكم حتى يدخله قبله آخر ما جاز
أن يوجد واحدٌ منهم في ذلك البيت ولو وجد كان في ذلك
انتقاض الشرط فإن قيل فما تنكرون أن يكون الاجتماع
والافتراق خمسين قيل لو كانا كذلك لم يخلُ من أن يكونا
مجتمعين أو مفترقين باجتماع وافتراق هما أو غيرهما فإن
كانا مجتمعين باجتماع هو هما استحال وجود الافتراق فيهما ما
دامت أعينهما قائمة وإن كانا مجتمعين باجتماع هو غيرهما

احتاج ذلك الاجتماع إلى اجتماع إلى ما لا نهاية له ولا غاية وكل ما لا نهاية له ولا غاية فغير جائز وجود ما في الحال منه وهذه مسألة جارية منذ قديم الزمان ولقد رأيت أهل النظر يتحَمَّون أمرها ويرفَعون من شأنها ووجدتها في عدة كتب بالفاظ مختلفة فلم أجدها أكمل وأتم من قول أبي القاسم الجعفي في كتاب أوائل الأدلة فأنبت بها على وجهها وقد ثبت حدث العالم كما ترى فيجب أن يُنظر أأحدث جملة واحدة وضربة واحدة أم شيئاً بعد شيء لأن ذلك كله محبوز في العقل فإن أوجد كما هو فابتدأه حدوثه وإن أوجد منه شيء بعد شيء فابتدأه ما أوجد منه وليس ذلك إلى العقل فيُعتمد ولكن سبيله السمع والخبر والناس مختلفون فيه القدماء ومن بعدهم من أهل الكتاب والمسلمون وأنا ذاكر من ذلك ما رُوي ومُرجح ما وافق الحق إن شاء الله عز وجل،

القول في ابتداء الخلق قرأت في كتاب منسوب إلى رجل من القدماء يقال له افلوطرخس^١ ذكر فيه اختلاف

^١ افلوطرخس Ms.

مقالات الفلاسفة ووسمه بكتاب ما يرضاه الفلاسفة من الآراء الطبيعية حُكي عن تاليس الملقى^١ أنه كان يرى مبدأ الموجودات الماء منه بدأ وإليه ينحلّ وإنما دعاه الى توهم [٢٥ 26 ٣٠] هذا الرأي أنه وجد جميع الحيوان من الجوهر الرطب الندى هو المني فلوجب أن يكون مبدأ جميع الاشياء من الرطوبة ومتى ما عدمت الرطوبة جفت وبطلت وحُكي أن فيثاغورس من أهل شاميا وهو أول ما سعى الفلسفة بهذا الاسم وتاليس أول من ابتدا الفلسفة أنه كان يرى المبادئ هي الأعداد المتعادلات وكان يسميها تأليفات وهندسيات ويسمى من جملة ذلك اسطقات ويقول الواحدة والثانية لاحدة لهما في المبادئ ويرى أن أحد هذه المبادئ هي الملة الفاعلة الخاصة^٢ وهي الله عز وجل والثاني العقل والثالث العنصر وهو الجوهر القابل للانتقال وعنه كان العالم المدرك بحسّ البصر وأن طبيعة العدد تنتهي^٣ الى العشرة واذا بلغها.

^١ Ms. الملقى.

^٢ Indication marginale : في الاصل الخاصه.

^٣ Ms. ينتهي.

رجع الى الواحد وأن العشرة بالقوة في الأربعة وذلك اذا
اجتمعت الأعداد من الواحد الى الاربعة استكملت عدد العشرة
وقد ذكر ابن رزام هذا الفصل في كتاب النقض على
الباطنية قال افلوطرخس وكذلك كان الفيثاغوريون^١ يقولون
في الاربعة قسماً عظيماً ويأتون في ذلك بشهادة الشعر إذ يقولون
لا وحق الرباعية التي تدبر أنفسنا التي هي أصل لكل طبيعة
التي تسيل دائماً كذلك النفس التي فينا مركبة من أربعة
اشياء وهي العقل والعلم والرأى والحواس ومنها تكون كل
صناعة وكل مهنة وبها كنا نحس أنفسنا فالعقل هو الواحدة
وذلك أن العقل أنا يجري وحده وأما الثانية التي ليست بمجمودة
فالعلم وذلك ان كل برهان وكل اقتناع فمنه وأما الثالثة فالرأى
لأن الرأى لجماعة والرابعة الحواس وحكي عن برفليطس أنه
كان يرى مبدأ كل شيء النار واليها انتهؤها وإذا انطفأت النار
يشكل به العالم وأول ذلك أن الغليظ منه إذا تكاثف واجتمع
بعضه الى بعض صار أرضاً وإذا تحللت الارض وتفرقت أجزاؤها
بالنار صارت ماءً والنار يحلل الأجسام ويثيرها وحكي عن

^١ القوياسوريون Ms.

انفامس انه كان يرى الهوآء أول الموجودات منه كان الكل
 وإليه ينحل الموجودات مثل النفس التي فينا وإن الهوآء هو
 الذى يحفظ فينا الروح والهوآء يسكن العالم كله والروح والهوآء
 يقالان جميعاً لأن على معنى واحد قولاً متواطئاً وحكى عن
 فيثاغورس^١ أنه كان يرى أن مبداء الموجودات هو المتشابه
 الأجزاء وأن الكائنات يكون بالغذاء الذى تغذى به ومن
 هذه الكائنات يكون معنى المتشابه الأجزاء وعنده أن الاشياء^٢
 يدرك بالعقل لا بالحوس وهى أجزاء الغذاء وإنما سميت متشابه
 الأجزاء من أجل أن هذه الأعضاء المكونة من الغذاء متشابهة
 بعضها يشبه بعضاً فسميت متشابهة الأجزاء وجعلها مبادئ
 الموجودات وصير المتشابه الأجزاء عنصراً وحكى عن ارسلاوس
 أنه يرى مبدأ العالم ما لانهاية له وقد يعترض فيه التكاثف
 والتخلخل فنه ما يصير ماءً ومنه يصير ناراً وحكى عن اسقورس
 أنه كان يرى الموجودات أجساماً مدركة عقولاً لا خلاء فيها
 ولاكون سرمدية غير فاسدة لا يحتمل التكسر والتهشم

^١ .انفساغورس Ms.

^٢ .الاسياء Ms.

ولا يعترض في أجزائها خلاف ولا استحالة وهي مدركة بالعقل
لا بالحواس وهي لا يتجزأ وليس معنى قوله لا يتجزأ أنها في غاية
الصغر لكن لا تقبل الانفعال والاستحالة وحكى عن
اثناقليس أنه [fo 27 r] لا يرى الاسطقات الأربع التي هي الماء
والنار والهواء والأرض وأن المبدأ مبدآن^١ وهما المحبة والقلبة
واحدتهما يفعل الإيجاد والآخر يفعل التفرقة وحكى عن
سقراط بن سقريقس وافلاطون بن آرسطو الإلهي أنهما يريان
المبادئ ثلاثة^٢ الله والعنصر والصورة زعم المفسرون أن معنى
قولهم الله هو العقل العالم ومعنى العنصر هو الموضوع الأول
للكون والفساد ومعنى الصورة جوهر لا جسم في التخييلات
وحكى عن ارسطاطاليس بن توماجس صاحب المنطق
أنه يرى المبادئ الصورة والعنصر والعدم والاسطقات الأربع
وجسم خامس هو الأمر غير المستحيل وحكى عن دنوهرماوس
أنه يرى المبادئ هي الله تعالى وهي العلة الفاعلة
والعنصر المنفعل والاسطقات الأربع فهذا جملة ما حكاها

^١ مبديان Ms.

^٢ ثلاثة Ms.

افلوطرخس^١ من أقاويل الفلاسفة في المبادئ وزعم ايوب
الرهاوي في كتاب التفسير أن المبادئ هي العناصر المفردة يعني
الحَرّ والبرد والبلّة واليُسّ فكوّنت النار من تركيب الحَرّ مع
اليُسّ وكوّن الهواء من تركيب البرد مع البلّة وكوّن الماء من
تركيب البرد مع البلّة وكوّنت الأرض من تركيب البرد مع اليُسّ
فصارت هذه العناصر المركبة ثم كوّن من تركيب هذه العناصر
المركبة الحيوان والنبات،

ذكر ما حكى اهل الاسلام عنهم " حكى زُرْقَان في كتاب
المقالات أن ارسطاطاليس قال بهيولي قديم وقوة معه لم يزل
وجوهر قابل للأعراض وأن الهيولي حرك القوة فحدث البرد
ثم حركها فحدث الحَرّ ثم قبلهما الجوهر قال وشبهه إحداث^٢
الهيولي الحركة بإحداث الإنسان الفعل بعد أن كان غير فاعل
له والفعل عَرَض وهو غير الإنسان فكذلك الهيولي أحدث
اعراضاً هي غيره ولا يقال كيف أحدثها كما لا يقال كيف حدثت
هذه الحركة من الإنسان وحكي [عن] جالينوس أنه قال

^١ افلوطرخس Ms.

^٢ بإحداث Ms.

بأربع طبائع لم ينفك العالم منها قال وقال سائر الفلاسفة
 بأربع طبائع وخامس معها خلافا لولا هو لما كان للطبائع ائتلاف
 على تضادها قال وقال هرمس^١ بمثل مقالة هولاء فاثبت
 العالم ساكنا ثم تحرك والحركة معنى وهو زوال وانتقال والسكون
 ليس بفعل قال وقال بلعم بن باعوراء العالم قديم وله مدبر
 يدبره وهو خلافه من جميع المعاني واثبت الحركات فقال ان
 الحركة الأولى هي الثانية معاودة لأن من قوله أن الحركة مع
 اصل العالم والعالم قديم عنده قال وقال أصحاب الاضطراب
 بمثل مقالة بلعم إلا أنهم زعموا أن العالم لم يزل متحركا بحركات
 لا نهاية لها وأنكروا أن يكون الحركة لها أول وآخر لأنها ليست
 بمحدثة قال وقال أصحاب الجنة أن العالم لم يزل مصورا قديما
 جنة مضمته فانتقلت الجنة وكان الخلق كامنا فيها فظهر على
 نحو ما يظهر في النطفة والبيضة والنواة قال وقال أصحاب
 الجوهرة أن العالم جوهرة قديمة وأحدية الذات وإنما اختلفت
 على قدر التقاء^٢ الجوهرة وحركاتها فإذا كانا جزءين كانا حرا

^١ - هرمس . Ms.

^٢ - التقاء . Ms.

وإذا كان ثلاثة أجزاء صار يردًا وإذا كانت أربعة صارت رطوبة
وزعم أن حركة قبل حركة إلى ما نهاية وقد جمع الناشئ مذاهب
هؤلاء كلهم بلفظة واحدة فقال هم أربع طبقات فطبقة
قالت [f^o 27 v^o] يَدَم الطينة وَحَدَّث الصبغة وطبقة قالت يحدث
الطينة والصبغة وطبقة شكت فلم تدر أقديمة هي أم حديثة
لتكافئ الأدلة عندها وقد قال جالينوس وما على أن لم أدر
أقديمة هي أم حديثة وما حاجتي إلى ذلك في صناعة للطب ،
ذكر مقالات الثنوية والحرانية أصل اعتقاد هؤلاء في
الجملة أن المبدأ شيان اثنان نور وظلمة وأن النور كان في
أعلى العلو وأن الظلمة كانت أسفل السفل نورًا خالصًا وظلمة
خالصة غير مماسين على مثال الظل والشمس فامتزجا فكان
من امتزاجها هذا العالم بنا فيه هذا الذي يجمع أصل عقائدهم
ثم اختلفوا بعد ذلك فزعم ابن ديسان أن النور خالق الخير
والظلمة خالقة الشر بعد قوله بأن النور حي حساس والظلمة
موات فكيف يصح الفعل من الموات ولما رأى من فنون ما
لحق المانوية والديسانية من التناقض والفساد أحدث
مذهبا زعم أن الكونين النوري والظلامي قديمان ومعهما شيء

قديم ثالث لم يزل خلافاً وخارجاً عن خارجها وهو الذى حمل الكونين على المشابكة والامتزاج ولولا ذلك المُعدِّل بينهما لما كان من جوهرهما إلا التباين والتنافر وزعم كنان أن أصل القديم ثلاثة أشياء الأرض والماء والنار غير أن المدبر لها اثنان خير وشر، وأما الحرائية فمختلف عندهم فى الحكاية زعم احمد ابن الطيب فى رسالة له يذكر فيها مذاهبهم أن القوم يُجمعون على أن للعالم علة لم يزل ويقولون المدبرات سبع واثناعشر ويقولون فى الهوى والعدم والصورة والزمان والمكان والحركة والقوة بقول ارسطاطاليس فى كتاب سمع الكيان وزعم زرقان أنهم يقولون مثل قول المائة وقال بعضهم أن مذهب الحرائية ناموس مذهب الفلاسفة وما لم يكن يجسر أحد أن يظهر خلافهم، وأما المجوس فأصناف كثيرة ولهم هوس عظيم وترهات متجاوزة الحد والمقدار لا يكاد يوقف عليها فبعضهم يقول بقول الثنوية وبعضهم على مذهب الحرائية والخرمية جنس منهم يتسترون بالاسلام ويقولون مبدأ العالم نور وأنه نسخ بعضه فاستحال ظلمة وأما اهل الصين فعامتهم الثنوية إلى كثير ممن يليهم من الترك وفيهم المعطلة الذين يقولون بقدوم الأعيان وأن العالم لا صانع

له ولا مدبر والهنود أصناف كثيرة وتجمعهم البراهمة والسمنية
 والمطللة الأخرى يقولون بالتوحيد غير أنهم يُبطلون الرسالة
 ومنهم المهادريّة يزعمون أن المبدأ ثلاثة أخوة أحدهم مهادرز
 فاحتال أخواه في المكر به فمُثرت به دابته فسقط ميتاً فسلخا
 جلده وبسطاه على وجه العالم فصار من جلده هذه الأرض
 ومن عظامه الجبال ومن دماؤه الأودية والأنهار ومن شعره
 الأشجار والنبات هذا ما بلغنا من مذاهب سُكّان الأرض
 والقدماء في هذا الباب وقد أشرنا إلى فساد مذهبهم ومذهب
 مَنْ يقول بقدم العالم أو شيء مع الله تعالى بما فيه كفاية وغنية
 وهذه الحكايات كلها إن لم يكن شيء منها زُمرّاً أو الغازّاً أو
 تمثيلاً أو رواية عن كتاب من كتب الله عز وجلّ أو رسول
 من رُسل الله أو بوفاق ما جاء منهم أو بشهادة العقول قاطبة
 فردودة غير مقبولة ومحمولة على تمويه واضمحاض وتزوير مبتدعها
 وليس في كثرة الترداد والتكرار كثير فائدة ومتى مرّت نفسك
 على تحفظ مسألة إحداث العالم استغنيت عن كثرة الخوض في
 الفروع التي بُنيت على أصل القدم [٢٨ ٢] لأنّه إذا وهى
 البناء وضعف لم يثبت فروعه ولا قامت أركانه،

ذكر مقالات أهل الكتاب في هذا الباب ، قرأتُ في كتاب
 موسوم بسرائع اليهود أنَّ جماعةً من علمائهم نهَوْا عن التفحص
 عن هذا الباب والشروع فيه وزعموا أنَّه لا ينبغي للإنسان أن
 يبحث عما يتعجب منه ويخفى عليه وزعم بعضهم أنَّ الشيء الذي
 خلقه الله تعالى في الابتداء سبعة عشر شيئاً خلقها الله بلا نُطق
 ولا حركة ولا فكرة ولا زمان ولا مكان وهي المكان والزمان
 والريح والهواء والنار والماء والأرض والظلمة والنور والعرش
 والسموات وروح القدس والجنة وجنم وصُور جميع الخلائق
 والحكمة قال ومخلوقه ذو جهات ست وهو محصور بين
 هذه الجهات التي هي الأمام والخلف والعلو والسفل واليمين
 والشمال وزعم بعضهم أنَّ أول ما خلق الله سبعة وعشرون شيئاً
 فذكر هذه السبعة عشر وأضاف إليها كلام موسى الذي سمعه
 وجميع ما رآه الأنبياء والمن والسلوى والنعيم والعين التي
 ظهرت لبني إسرائيل والشياطين واللباس الذي ألبس آدم
 وحواء وكلام الجبار الذي كلم به بلعام هكذا الحكاية
 عنهم والمسطور في أول سفر من التوراة بالعبرانية * برشت مارا
 ايلوهيم اث هشومائم وامث هو اورس وهو اورس هو نو توهم

وحوش على هي تهوم* يقول أول شيء خلقه السماء والأرض
 وكانت الأرض جزيرة خاوية مظلمة على الغمر وريح الله ينفث
 على وجه الأرض كذا فسره المفسرون فلا أدري كيف خالفته
 الحكاية عنهم ضمن التورية ولعل ما ذكره في بعض أسفارهم
 لأن التورية مشتملة على عدة كتب من كتب الأنبياء والله اعلم
 وأما النصارى فدينهم في هذا دين اليهود لأنهم يقرءون التورية
 ويقرءون بما فيها والصابئون محرون في مذهبهم فأكثر الناس
 على أن دينهم بين دين اليهود والنصارى فإن كان كذلك
 فقولهم قولهم وحكى زرقان أن الصابئين يقولون بالنور والظلمة
 على نحو ما يقوله المنانة والله اعلم،

ذكر قول أهل الاسلام في المبادئ وما جاء من الروايات فيها،
 حدثنا الحسن ابن هشام ببليد قال حدثني ابراهيم بن عبد الله
 العبسي حدثنا وكيع عن الأعمش عن أبي طبيان عن ابن عباس
 رضى الله عنه قال أول ما خلق الله من شيء القلم قال اكتب
 فقال اى ربى وما اكتب قال القدر فجرى القلم بما هو كائن من
 ذلك اليوم الى يوم القيامة قال ثم خلق النون فدحا الأرض
 عليها فارتفع بخار الماء ففتق منه السموات فاضطربت النون

فماتت الأرض فأثبتت بالجبال وان الجبال تنفجر على الأرض
 الى يوم القيامة وحدثنا عبد الرحمن بن أحمد المروزي بمرور حدثنا
 السراج محمد بن اسحق حدثنا قتيبة بن سعد حدثنا خالد بن
 عبد الله بن عطاء عن ابي الضحى عن ابن عباس رضى الله عنه
 قال أول شيء خلق الله تبارك وتعالى القلم فقال له اكتب
 ما يكون الى يوم القيامة ثم خلق نون فكبس عليها الأرض
 يقول الله تعالى نون والقلم وما يسطرون وحدثني محمد بن
 سهل باسوار حدثنا ابو بكر بن زيان حدثنا دعه عيسى بن
 حماد [٢٨ ٧٠] عن الليث بن سعد عن ابي هانيء عن ابي عبد
 الرحمن البجلي عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلعم أنه
 قال كتب الله قادر^١ كل شيء قبل أن خلق السموات والأرض
 بخمسين ألف عام وقد اختلفت الروايات عن ابن عباس رضى
 الله عنه فروى عنه أول ما خلق الله القلم وروى عنه سعيد بن
 حبيب أول ما خلق الله العرش والكرسى وروى أول ما خلق الله
 النور والظلمة وروينا خلاف ذلك كله عن الحسن أنه قال
 أول ما خلق من شيء العقل وروى عنه أول ما خلق الله

^١ Note marginale : كذا في الأصل .

الأرواح وفي رواية أبي الوليد عن أبي عوانه عن أبي بشر عن
 مجاهد قال بدء الخلق العرش والماء والهواء وُخلقت
 الأرض من الماء وحدثني حاتم بن السندی بتكرير حدثنا
 أحمد بن منصور الرمادي عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري
 عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله
 ﷺ خلقت الملائكة من نور وخلق الجان من مارج من نار
 وخلق آدم كما وصف لكم وأما حديث حماد بن سلمة عن يعلى بن
 عطاء عن وكيع بن حرس عن عمه أبي رزين العقيلي أنه قال
 قلت يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن خلق السموات والأرض
 قال كان في عماء ما تحته هواء ولا فوقه هواء ثم خلق عرشه
 على الماء فإنه ان صبح وصرح تأويل من تأول العماء السحاب
 والنام دل أن خلق النام المذكور في الخبر والقرآن كان قبل
 خلق السموات والأرض وقد روى أن النبي ﷺ قال كتب
 الله كتاباً قبل أن يخلق الخلق بألفي عام^١ ووضعه على العرش
 فإن صحت الرواية دل أن خلق العرش كان قبل سائر الخلق
 وفي كتاب أبي حذيفة عن حبير عن الضحاك عن ابن عباس رضي

^١ سبقت رحمتي غضبي : Interpolation dans le ms.

الله عنه أن الله لما أراد أن يخلق الماء خلق من النور ياقوتة
 خضراء ووصف في طولها وعرضها وممكها ما الله به عليم قال
 فلحظها الجبار لحظة فصارت ماءً يترقق لا يثبت في ضحضاح
 ولا غير ضحضاح يرتعد من مخافة الله ثم خلق الريح فوضع الماء
 على متن الريح ثم خلق العرش فوضعه على متن الماء فذلك
 قوله تعالى وكان عرشه على الماء وروى عبد الرزاق عن معمر
 عن الأعمش عن ابن حُبَيْر قال سألت ابن عباس رضى الله
 عنه عن قوله تعالى وكان عرشه على الماء فعلام كان الماء قبل
 أن يخلق شيئاً قال على متن الريح فإن صحت الرواية عن
 الضحاك دل أن النون قبل خلق الماء وأما محمد بن اسحق
 فإنه يقول في كتابه وهو أول كتاب عُملَ في بدء الخلق
لقول الله تعالى وهو الذى خلق السموات والأرض في ستة
أيام وكان عرشه على الماء فكان كما وصف نفسه تبارك وتعالى
 إذ ليس إلا الماء عليه العرش ذو الجلال والإكرام والعزة
 والسلطان فكان أول ما خلق النور والظلمة ميز بينهما فجعل
 الظلمة ليلاً أسوداً وظلماً وجعل النور نهاراً مضيئاً مبصراً ثم سمك
 السموات السبع من دخان الماء حتى استقلن ثم دحا الأرض

وأرساها بالجبال وقدر فيها الأقوات ثم استوى الى السماء وهي
دخان ، لا يختلف أحد من المسلمين ومن يدين الله بالكتاب
والرسالة ان ما دون الله تعالى مخلوق مُحدث وإن لم يذكر
خلقه وإحداثه وإنما مرادنا أن نعرف أول ما خلق الله منه إن
كان ذلك ممكناً منه اختلف الرواة عن وهب بن منبه وغيره
من منى [٢٩٢] أهل الكتاب فروى عن عبد الله بن سلام أنه
قال خلق الله نوراً وخلق من ذلك النور ظلمة وخلق من
تلك الظلمة نوراً وخلق من ذلك النور ماءً يخلق من
ذلك الماء الأشياء كلها وعن وهب بن منبه قال وجدت
فيما أنزل الله على موسى بن عمران عليه السلم أن الله لما أراد
خلق الخلق خلق الروح ثم خلق من الروح الهواء ثم خلق
من الهواء النور والظلمة ثم خلق من النور الماء ثم خلق النار
والريح وكان عرشه على الماء وسمعت بعض الشيعة يزعمون أن
أول ما خلق الله نور محمد وعلي ويروون فيه رواية والله اعلم
بحقها وقد ذكرت حكماً العرب ومن كان يدين الله
منهم بدين الانبياء في أشعارها وخطبها كيف كان مبدأ الخلق

فمنه قول عدى بن زيد العبادى وكان نصرانياً يقرأ
الكتب [بسيط]

اسمع حديثاً لكى يوماً تجاوبه عن ظهريب إذا ما سائلُ مألأ
ان كيف أبدى إلهُ الخلق نعمته فينا وعرفنا آياته الأولى
كانت رياحاً وماءاً ذا عُرانية وظلمة لم يدع فتقاً ولا خللاً
فأمر الظلمة السوداء فانكشفت وعزل الماء عما كان قد شغلا
وبسط الأرض بسطاً ثم قدرها تحت السماء سوءاً مثل ما فعلا
وجعل الشمس مصيراً لاخفاء به بين النهار وبين الليل قد فضلا
قضى لثة أيام خلانقه وكان آخر شيء صور الرجلأ

وقد حكى الفرس عن علماء دينهم وموبذهم أول ما خلق الله
السموات والأرض ثم النبات ثم الانسان ،

ذكر تصويب أرجح المذاهب ، أقول ان رأى من رأى تقديم^١
أحد الأركان على غيره هو مُحْتَلّ وإلّا لأنهم يختلفون فى الاستحالة
والفساد وكيف يصح على رأى تاليس الماء وهو عنده مستحيل
من الأرض وعلى رأى يراقليطس^٢ النار وهى مستحيلة عنده

١ . يقدم . Ms.

٢ . براطيظس . Ms.

من الهواء وكذلك سائر الأركان أم كيف يجوز عندهم تولد حيوان أو تركب نبات من غير اجتماع هذه الأخلاط الأربع فيها لأن ما تفرد بطبع واحد لا يوجد منه غير حركته الطبيعية أو من زعم بابتداء البسائط ثم العناصر المركبة فإنه يفحش قوله لأن البسائط أعراض لا تقوم بذواتها ولا بد لها من حامل فكيف يصح وجودها بلا حامل وكذلك من زعم النور والظلمة لانهما عرضان لا جسامان والأصح على مذهب هؤلاء ما رأى اثنادقليس من تقدم الاسطقسات الأربع وفساد هذا ظاهر عند المسلمين بأن الاسطقسات لا تخلو أن تكون أعراضاً فإن كانت أعراضاً فالعرض لا يقوم بنفسه أو يكون أجساماً وحد الجسم ما ذكرناه واثرا لحدث مقارن له أو يكون لا أجساماً ولا أعراضاً فهذا غير معقول عند المسلمين إلا الباري جلّ جلاله فإنه خلاف خلقه من جميع الوجوه وإذا لم تكن [٢٩ ٢٥] أجساماً ولا أعراضاً عندهم فلا بد أن يكون هو الهيولى الموهوم في مذهبه وهذا شيء لو كان موهوماً لما جاز وقوع الاختلاف فيه إلا من معاند كما لا يجوز وقوع الاختلاف في المعقول إلا من معاند مع أن الوهم لا يحصر ما لا حد له ولا صفة من

لَوْنٍ أَوْ مَقْدَارٍ أَوْ شَيْءٍ مِنَ الْأَعْرَاضِ الْمَحْسُوسَةِ وَجُمْلَةً هَذَا الْقَوْلِ فِي هَذَا الْبَابِ مِرَاعَاةُ اثَرِ الْحَدِثِ فِيمَا سِوَى الْبَارِئِ جَلَّ جَلَالُهُ فَإِذَا ثَبِتَ ذَلِكَ عُلِمَ أَنَّ مَا كَانَ مُحَدَّثًا فَلَا بُدَّ لَهُ مِنْ ابْتِدَاءٍ وَإِذَا كَانَ لَا يَقُولُ بِمَحْدَثِ الْعَالَمِ إِلَّا الْمَوْحِدُونَ لَمْ يَوْجِدْ ابْتِدَاءَ ذَلِكَ إِلَّا مِنْ جِهَتِهِمْ وَهُمْ يَخْتَلِفُونَ فِي الرِّوَايَةِ عَنْ عِلْمَانِهِمْ فِي الظَّاهِرِ وَتَتَفَقَسُونَ فِي الْمَعْنَى إِذَا انْصَبَّ النَّظَرُ فَمَا أَهْلُ الْكِتَابِ وَمَا حُكِيَ عَنْهُمْ فَحَتَمَلْ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَنْجُوزُ الْقَطْعُ بِهِ مَا لَمْ يَصْدَقْهُ كِتَابُنَا أَوْ خَبَرَ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَقَعْ فِيهِمْ مِنَ التَّحْرِيفِ وَالتَّبْدِيلِ وَلَا أَنَّهُ خِلَافُ مَا ذَكَرَ فِي أَوَّلِ التَّوْرَةِ فِي ابْتِدَاءِ الْخَلْقِ فَالَّذِي يُوْجِبُهُ الْعَقْلُ أَنَّ يَكُونَ مَكَانَ كُلِّ مَتَمَكِّنٍ سَابِقَ لَهُ وَإِنْ لَا يَحِلُّ حَرَكَةٌ إِلَّا فِي جِسْمٍ وَلَا يَوْجِدُ إِلَّا فِي زَمَانٍ وَإِنْ لَا يَصِحُّ فَعَلْ اخْتِيَارَ وَتَدْبِيرَ إِلَّا مِنْ حَتَّى عَالَمٍ وَإِنْ لَا يَحْدُثُ شَيْءٌ إِلَّا مِنْ شَيْءٍ وَإِنَّ الْأَرْكَانَ الْأَرْبَعَ سَابِقَةً لِلْأَجْسَامِ فَمَنْ قَالَ بِقَدَمِ هَذِهِ الْمَذْكُورَاتِ دَخَلَ فِي جُمْلَةِ الْمُخَالِفِينَ وَنَقَضَتْ عَلَيْهِ آثَارَ الْحَدِثِ فِيهَا وَمِزْجَهُ وَمَنْ قَالَ بِمَحْدَثِهَا فَمَا حَاجَتُهُ إِلَى تَقْدِيمِ مَا قَدَّمَ مِنْهَا وَقَدْ أَقْرَبَ بَأَنَّ اللَّهَ أَحْدَثَ الزَّمَانَ مِنْ غَيْرِ زَمَانٍ وَالْمَكَانَ فِي غَيْرِ مَكَانٍ وَالْأَرْكَانَ مِنْ غَيْرِ أَرْكَانٍ اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يُعَمَّدَ فِيهِ شَيْءٌ

من كتب الله فليس يجد في كتاب أول ما خلق ما هو فيقضى
على ما خالفه بالرد والإنكار ولابد لكل حادث من غاية ينتهي
إليها كقولنا الساعة من اليوم واليوم من الأسبوع والأسبوع
من الشهر والشهر من السنة والسنة من الزمان والزمان من
الدهر فقد انتهى إلى الزمان والزمان غايته وكما نقول فلان من
فلان وفلان من فلان كما ترفع مثلاً نسب رسول الله صلعم إلى
آدم ثم يقال وآدم من تراب فالتراب آخره وكذلك سائر
الاشياء الحادثة لابد لها من غاية، هذا ما يعاينه ويشاهده
فلذلك وضعنا ما رويانا عن أهل الكتاب على وجه الاحتمال
فقد ذهب بعض أهل الاسلام إلى أن أول ما أحدث الزمن
العلوي وهو وقت يظهر فيه الفعل ليس السفلي الذي هو من
حركات الفلك ثم المكان الذي هو غير متجزئ ولا متماسك
وهو فضاء وبسيط ذاهب خلاء محيط بالعالم قال وليس الهواء
من الفضاء في شيء لأن الهواء جسم متجزئ ومنتشر وليس
الخلاء بمتجزئ ولا محسوس ومعنى قوله التجزئ ان الخلاء لا
يدخل العالم منه شيء الا يتخلله بته والهواء ما بين السماء
والأرض ولا يخلو منه شيء والخلاء ما فيه السماء والأرض

والهواء ثم الأجسام بأعراضها كذا رأيت في بعض كتبهم
والله اعلم فاذا سأل سائل عن ابتداء الخلق فجوابه أن ما
دون الله مخلوق نعم سؤالك عن العالم العلوي أم العالم السفلي
أم عن الآخرة الموعودة أم عن الدنيا الفانية [٣٥ 30 ٣٥] لأن كل
شيء من هذه الأشياء ابتداء منه ابتداء ونشوء فإن قيل هل
غير الدنيا والآخرة شيء قيل العرش والكرسي والملائكة
واللوح والقلم وسدرة المنتهى مخلوقة كلها ولا تعد من
الدنيا ولا من الآخرة وكذلك الجنة والنار والصراط والميزان
والصور والأعراف والرحمة والمذاب مخلوقة عند كثير من
الأمم ثم من بعدهم من أهل الكتاب ولا يُعد من الدنيا
ولا من الآخرة فإن قيل فقد قال الله تعالى فله الآخرة
والأولى ولم يذكر شيئاً غيرها قيل ولم يذكر الأشياء
غيرها مع أكثر أهل التفسير يقولون معناه لله الحكم في
الآخرة والأولى وقد قال رسول الله صلعم ما بعد الموت
مستعيب ولا بعد الدنيا إلا الجنة والنار لأنه لا شيء غيرها
وإنما يصح هذا إذا عرفت الدنيا والآخرة ما هما على أنه لا عيب

على من عدّ ما ذكرناه من أمر الآخرة ولا مضايقة فيه
بعد أن اعتقدها كما جاءت به كتب الله وينبغي
أن يعلم أن كلّاً دون الدنيا روحاني حيواني خلق للبقاء
والخلود على الأبد لا يجوز عليه الانحلال والذئور بقول

الله تعالى وإنّ الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون،

ذكر أول ما خلق فى العالم العلوى من الحيوانات يدلّ
على أن أول ما أوجده الله تعالى القلم واللوح على رواية
ابى ظبيان عن ابن عباس ثم العرش والكرسى على رواية
مجاهد وقد قال قائل أن أول ما خلق الروح والعقل
على رواية الحسن لأنّ فى رواية ابن عباس انه قال
للقلم اكتب فقال اى ربّ وما اكتب والأمر فى
الحقيقة والجواب لا يصحّ إلا من حى عاقل قال ثم الحجب
ومنها النّام والنور والملائكة ثم الرحمة والعذاب يعنى الجنة
والنار والصراط والميزان وغير ذلك ممّا ذكر وأول ما
خلق فى العالم السفلى من الحيوانات الماء والهواء كما
قال مجاهد وخلق الأرض من الماء فهذه أركان العالم
ثم النور والظلمة ومن الناس من يفرق بين النور العلوى

والنور السفلى بأنّ هذا جسم لطيف وذلك روح خالص مع اختلافهم في الروح أجسم هو أم غير جسم وسيمرّ بك في بابيه مشروحاً مفسّراً ان شاء الله عزّ وجلّ فاذا سأل سائلٌ ممّ خلق الخلق قيل ان الخلق اجزاء مختلفة فمن أى جزء من اجزاء الخلق سؤالك ولن يجاب حتّى يشير الى ما أردنا فإن سأل عن الأرض قيل من زبد الماء كما جاء في الحديث والخبر وان سأل سائلٌ عن السماء قيل من دخان الماء وان سأل عن الكواكب قيل من ضوء النهار وان سأل عن الأركان المركبة قيل من البسائط المفردات وان سأل عن البسائط قيل يمكن أن يكون خلقت ممّا خلق قبلها ويمكن ان يكون خلقت لا من شيء لا تأتري الله يخلق الشيء من الشيء ويخلق من لا شيء وقد دللنا على أن لا شيء غير الله تعالى إلا مخلوق وان الله ابتدعه بديناً لا من شيء كما شاء ما لا حاجة الى إعادة القول فيه بقول الله تعالى بديع السموات والأرض وقال الله خلق كل دابة من ماء وقال الله خلقكم من نفس واحدة وقال خلق الانسان من صلصال كالفخار وخلق الجنّ من مادج

من نار مع سائر ما وصفت أنه خلقه من خلق خلقه قبله
 [٣٠ ٣٥] وكذلك يفعل الشيء بسبب ويفعله بلا سبب موجب
 قال الله تعالى وانزل من السماء ماءً فاخرج به من
 الثمرات رزقاً لكم فأخبر عزّ رجل أنه جعل سبب
 اخراج الثمر والنبات إنزال الماء وكذلك جعل سبب
 كون الانسان النطفة وسائر ما يوجد ويحدثه وقد
 أوجد أمّهات هذه الاسباب بغير سبب موجب لها بل بقدرته
 وحكمته وان سأل سائل فيم خلق قيل فيم سؤال عن
 المكان ولا مكان ألا وهو مفتقر الى مكان وقد سبقت
 الدلالة على فساد الحلول بما ليست له نهاية فلو قال
 القائل أن العالم لا في مكان لكان قولاً لأنه ليس بأعجب
 من إقراره بإيجاد الأعيان لا من غير سابقة وقد قيل
 أنه في خلاء وهو مكان له وزعم آخرون أن العالم بعضه
 مكان لبعض وفي كتاب وهب بن منبه ان السموات والجنة
 والنار والدنيا والآخرة والريح والنار مكانها في جوف الكرسي
 فإن صحت الرواية كان الكرسي مكاناً لهذه الأشياء والله
 اعلم وأحكم،

وان سأل كيف خلق قيل كيف سؤال يقتضى التشبيه فى
الجواب وليس نعلم العالم مثلاً غيره فنشبهه به ولكننا مشاهدين
له عند أحداثه ولا فعل الله تعالى بحركة ولا معالجة والكيفية
منتفية عن فعله كما هى منتفية عنه سبحانه فإن اردت كيف
أوجده من عدم فكيف تراه اجساماً وجواهر حاملة للأعراض
قال له كن فكان كما أخبرنا عنه وإن اردت شكلاً وهىة
لفعله فهذه من حالات الأعراض التى تتعاقب على المخلوقين
فإن سأل سائل متى خلق قيل متى سؤال عن المدة والوقت
من الزمان والمدة عندنا من حركات الفلك ومدى ما بين
الأفعال وقد قامت الدلالة على حدث الفلك ولا يُطلق
المسلمون القول بأن الله تعالى لم يزل يفعل لأن ذلك يوجب
ازلية الخلق ويؤدى الى قول من يرى المعلول مع العلة حتى
يكون بين فعل سابق له الى ان فعل العالم مدة وقد زعم بعض
الناس أنه أحدث زماناً أوجد فيه العالم كمن قال أنه أحدث
مكاناً أوجد فيه العالم فقال قوم الزمان ليس بشئ وإن سأل
سائل لِمَ خلق قيل لِمَ سؤال عن العلة الموجبة للفعل وفاعل
ذلك مضطر غير مختار والمضطر مقهور مغلوب ولا يجوز ذلك فى

صفة القديم فإن اردت بالعلّة الغرض المقصود في الخلق فهو
ما ذكرناه في أول هذا الفصل انه خلق الخلق لرأفته
ورحمته وجوده وقدرته لينفعهم وليأكلوا من رزقه وليتقّبوا
في نعمته ويستحقّوا شرف الثواب بطاعته ،

الفصل السادس

في ذكر اللوح والقلم والعرش والكرسى والملائكة والصُور
والصراط والميزان والحوض والاعراف والثواب والعقاب
والحُجُب وسدرة المنتهى وسائر ما يرويه الموحّدون ممّا يُعدّ
من أمور الآخرة واختلاف من اختلف فيها،

ذكر اللوح والقلم قال الله تعالى في محكم كتابه ن والقلم وما
يسطرون وقال في كتاب مكنون لا يمسه الا المطهرون وقال
وكلّ شيء [٣١ ٣٥] اجصيناه في امام مبين وقال ما فرطنا في
الكتاب من شيء وقال في لوح محفوظ قال أكثر المفسرين
أنه لوح وقلم خلقهما الله كما شاء. وألهم القلم أن يسجّر بما أراد
وجعل اللوح واسطةً بينه وبين ملائكته كما جعل الملائكة
واسطةً بينه وبين رُسُلِهِ ورُسُلَهُ واسطةً بينه وبين خلقه
وهذا لا يختلف فيه موحّد ولا يسوع الاختلاف فيه لظاهر

النص من الكتاب والسنة فإن خطر خاطر بأنه آية
فائدة في اللوح والقلم فليقل له بأن أسرار حكمة الله عز وجل
عن العباد محجوبة إلا ما أطلعهم عليه وما طوى عنهم فليس
إلا التصديق به والاستسلام له لقول الله عز وجل يمحو الله ما
يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب واعلم ان الكلام في هذا
الفصل مع من يؤمن بالله وملائكته وكُتبه ورُسله لأن هذا
سبيله سبيل الخير والسمع والمسلمون وأهل الكتاب قاطبة قد
تلقوه بالقبول وقد قال قائل أن الله تبارك وتعالى لما أراد
ان يخلق الخلق علم ما هو كائن وما هو مكوّنه فأجرى القلم
به في اللوح وروى فيه اخبار مسطرة في كُتب أهل الحديث
رضينا بما صح منها واستسلمنا له وجاء في ذلك القلم أن طوله
ما بين السماء والأرض وأنه خلق من نور وفي صفة اللوح
أنه لوح محفوظ طوله ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين
المشرق والمغرب معقود بالعرش يصبك ما بين عيني اسرافيل
وهو أقرب الملائكة إلى العرش فإذا أراد الله تبارك وتعالى
أن يحدث في خلقه شيئاً قرع اللوح جبهة اسرافيل فأطلع
فيه فاذا فيه ما أراد الله تعالى بقول الله يمحو الله ما يشاء

ويثبت وعنده أم الكتاب فيأمر به جبرئيل أو من يليه من
 الملائكة وأكثر أهل الدين على أن الباري لا يُسمع كما أنه
 لا يلمس وإنما يُسمع كلامه كما يلمس خلقه هذا قول أهل
 الإسلام وقد ذهب قوم من المسترّين بالدين إلى تأويلات
 مكروهات مردودات فزعم بعضهم أن معنى القلم العقل لأنه
 دون الباري جلّ وعزّ في الرتبة وجرى بنفسه لأنّ العقل يدرك
 الأشياء بغير واسطة قال ومعنى اللوح المحفوظ النفس لأنه
 دون العقل في الرتبة يدبرها العقل كما جرى القلم في اللوح
 المحفوظ وزعم أن القلم واللوح غير محدّثين ولا مخلوقين وقد
 دللنا على حدّث العقل والنفس في الفصل الثاني بما يجري عليهما
 من الزيادة والنقصان والسهو والضعف والثقل^١ والتجزّي بفرق
 الهياكل والأجسام وحاجة العقل إلى التجربة والامتحان وحاجة
 النفس إلى الغذاء والقوام ما فيه كفاية وبلاغ وذلك أن
 القديم الباري لا يجوز عليه شيء من هذه العوارض وزعم
 آخرون أن اللوح هو العالم السفليّ والقلم العالم العلويّ يؤثر في
 السفليّ وبعضهم يزعم أن القلم هو الروح واللوح الجسد وأهون

^١ والقلة Ms.

الأُمُور انكار اللوح والقلم وسائر ما وصف من أُمُور الآخرة
والدخول في الإلحاد المحض حتى يقع الكلام معهم من حيث
ينبغي أن يقع لأن هذه الأشياء من شرائع الأنبياء عليهم السلام
فكما لم يوجبها العقل فكذلك لا يرد تأويلها إلى العقل
بل تسلم كما جاءت ، وفي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس
رضي الله عنهما أن الله تعالى خلق لوحاً محفوظاً من دُرّة بيضاء
دَقْتَاهُ ياقوتة حمراء قلمه نور وكلامه برّ [P 31 v°] ينظر الله
فيه كل يوم ثلثمائة وستين نظرة يُحيي بكل نظرة ويميت بكل
نظرة ويرفع ويضع ويُعزّز ويُتدلّ ويمخلق ما يشاء ويحكم ما يريد
والله اعلم واحكم وقد دللنا لك أن كل ما كان من أُمُور
الآخرة فروحاني حيواني وإن شارك جسمانياً في الأسماء فمن
ذلك قوله دُرّة بيضاء وياقوتة حمراء ،

ذكر العرش والكرسي وحملة العرش قال الله تبارك وتعالى
وترى الملائكة حافين من حول العرش وقال ويحمل عرش
ربك فوقهم يومئذ ثمانية فذكر العرش في غير موضع من كتابه
وقال وسع كرسية السموات والارض فلم يجوز وقوع الاختلاف
فيه بين المسلمين لظاهر شهادة الكتاب وإنما اختلفوا في

التأويل فقال بعضهم أن العرش شبه السرير واستدلوا على قولهم بقوله أَيُّكُمْ يَأْتِنِي بِعَرْشِهَا وبقوله ورفع أبويه على العرش وكثير من أهل التشبيه يذهب إلى أنه كالسرير له وهو مذهب أهل الكتاب ومن كان من العرب بدينهم يدلّ عليه قول أمية بن أبي الصلت

[كامل]

شدّ القطوع على المطايا ربنا كلّ بنعماء الإله مقيّد
فاصحن^١ وافتش الرحائل شرجع^٢ نفج على اثباجهن مؤكّد
بفصوص ياقوت وكظّ برشه هول^٣ وناث^٤ دونه تتوقّد^٥
فعلا طولات القوائم فاستوى فوق الجلود ومن أراد مخلّد

وقال ايضاً [خفيف]

مَجْدُوا اللَّهَ وَهُوَ لِلْمَجْدِ أَهْلُ رَبُّنَا فِي السَّمَاءِ أَمْسَى كَبِيرَا
ذَلِكَ الْمُنَشَى الْحِجَارَةُ وَالْمَوْ تَى وَأَحْيَاهُمْ وَكَانَ جَدِيرَا
بِالْبِنَاءِ الْأَعْلَى الَّذِي سَبَقَ النَّا سَ وَسَوَّى فَوْقَ السَّمَاءِ سَرِيرَا
شَرْجَعًا لَا يَنَالُهُ بَصَرُ النَّا سَ تَرَى دُونَهُ الْمَلَائِكَةَ صُورَا

^١ كذا في الأصل : Note marginale :

^٢ يتوقّد . Ms.

وقال لبيد

[كامل]

لله نافلة الأجل الافضل وله العلى وليت كل مؤثلي
سوى فأغلق دون غرفة عرشه سبعا طباقا دون قرع المعقل

وقال كثير من المسلمين أن العرش شيء خلقه الله لنتهى علم
عباده وتعبد الملائكة بتعظيمه والطواف حوله ومسئلته الحوائج
عنده كما تعبد الناس بتعظيم الكعبة واستنجاح الحوائج لديها
والصلاة^١ له اليها لا أن يكون ذلك مكانا له أو حاملا جل
وتبارك الباري أن يكون محمولا أو محدودا أو مُحاطا وبعضهم
يقول العرش الملك ويتأول قوله الرحمن على العرش استوى
قال استولى على الملك واحتج بقول الشاعر [طويل]

إذا ما بنو مروان ثلث عروشهم وأودت كما أودت إياد وحنيد

[٢٥ ٣٢ ٢] وأما الكرسي فخلق مثل العرش وقد رُوي عن الحسن
أنه قال الكرسي هو العرش وجاء في بعض الروايات أن
الكرسي بين يدي العرش كدرة بأرض فلاة والسموات السبع

^١ الصلاة Ms.

والأرضون السبع وما فيها بمنجى الكرسي كحلقة من حلق
الدرع في أرض فيحاء ومن المسلمين خلق كثير يذهبون إلى أن
الكرسي هو العلم واستدلوا بقوله تعالى وسع كرسيه السموات
والأرض قالوا معناه أحاط علمه بها وبما فيها والكراسي العلماء
وانشدوا بيتاً
[طويل]

تَحَفُّ بِهِم بِيضُ الْوُجُوهِ وَعُصْبَةٌ كُرَاسِي بِالْإِحْدَاثِ حِينَ تَنْوِبُ

وقد روى أصحاب الحديث أن الكرسي موضع القدمين
والله أعلم بصدقِهِ وتأويلِهِ إن صحَّ لأنَّ مذهبنا تسليم ما
قُصِرَ عنه علمنا ، وأما حملة العرش الملائكة خَلِقُوا لذلك
فِيُوصَفُ مِنْ أَقْدَارِهَا وَأَجْسَامِهَا مَا اللَّهُ بِهِ عَلِيمٌ قالوا وهم
اليوم أربعة وجهٌ أحدهم على صورة وجه النسر والثاني كوجه
الأسد والثالث كوجه الثور والرابع كوجه الرجل فإذا
كان يوم القيامة ضُمَّتْ إِلَيْهِمْ أَرْبَعَةٌ أُخْرَى بقول الله
سُبْحَانَهُ وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ وفي رواية
أبي اسحق أن رسول الله صلعم أنشد قول أمية بن أبي
الصلت
[كامل]

حبس السرافيل الصواقي تحته لا واهن منهم ولا مستوعد
رجل وثور تحت رجل يمينه والنسر للأخرى وليث مرصد

فقال عليه السلام صدق هكذا الرواية والله اعلم بصدقها
وقد يستدرج أهل الزيغ الانهار من الاحداث بالأول والثاني
والثالث والرابع يبنون بالأول القلم وهو عندهم العقل وبالثاني
اللوح وهو عندهم النفس وبالثالث العرش وهو عندهم الفلك
المستقيم والضابط للأفلاك وبالرابع الكرسي وهو فلك البروج
عند بعضهم لأن النجمين مختلفون في هذا التقسيم والملائكة
الذين هم حملة العرش الأركان الأربع وهذه الاشياء عندهم
لم يزل ولا يزال فكيف يصح الخبر عنها بالأول والثاني والثالث
لأن كلها أوائل عندهم كما يزعمون وما الفرق بينهم وبين من
عارضهم من المشبهة بأن العرش ممدد والكرسي مستقر القدمين
مع وفاق ظاهر اللفظ لتأويلهم لبعده عن تأويل الزائغين
لأننا لم نجد شيئاً في كتب النجمين وأهل الطبائع بأنهم سموا
العقل قلماً والنفس لوحاً والفلك عرشاً يعرفونها باسمائها المشهورة
عند سامعيها ونعوذ بالله من الخزلان والحرمان وسوء الاختيار
والعجز عن إتباع الحق.

في ذكر الملائكة وما قيل في صفاتها، روى المسلمون أن الملائكة خلقت من نور وذكر ابن اسحق أن أهل الكتاب يزعمون أن الله خلق الملائكة من نار والنار والنور واحد في معنى اللطافة والضوء ويمكن التوفيق بين الخبرين بأن ملائكة الرحمة خلقوا من نور وملائكة العذاب خلقوا من نار ولا نعلم أحداً ممن يدين الله بدين إلا وهو مُقرّ بالملائكة وإن كانوا مختلفين في قدمها وحدثها وهيئاتها فمنه قول أمية بن أبي الصلت

[كامل]

يتنابه المتنصفون بسجرة في ألف ألف من ملائك^١ يحشد
 [٣٢ ٣٠] رُسل^٢ يحبون السماء بأمره لا ينظرون ثواءً مَنْ يتقصّد
 فهم كأوب الريح بينا أدبرث رجعت بوادي وجهها لا تكرد
 حذ مناكبهم على أكتافهم زف يزف بهم إذا ما استنجدوا
 وإذا تلاميذ الإله تعاونوا غلبوا ونشطهم جناح^٣ معتد
 نهضوا بأجنحة فلم يتواكلوا لا مبطل^٤ منهم ولا مسترغد^٥

واختلف المسلمون في عدم البصر والحواس لهم فمن قائل أن

^١ ملائكة Ms.

البصر يفقدهم^١ للطاقة أجسامهم واجزائهم لا لون لها البصر لا يدرك إلا ذا لون وكذلك قالوا أليس نحس بها وهي معنا حَفَظَة علينا والهواء أغلظ واكثف من الملائكة فإذا كنا لا نُحس به حادثاً من حركة واضطراب فكيف بالروحانيين الذين هم أطف وأطف وقالوا فيما ناقضهم المخالفون به من صفة البه إياهم في كتابه بالغظة والشدة فقال ملائكة غلاظ شداد وما جاء من عظيم صفاتهم وعُظم أجسامهم وإن الملك كان يأتي النبي صلعم وعلى آله في صورة الرجل وكذلك سائر الانبياء أنه غير منكر أن يحدث الله تعالى في الملك شيئاً ومعنى يرى ويشاهد إذا أراد ذلك كما يحدث في الجو فيتركب ويتخذ غماماً من أجزاء الهباء لا يدركها البصر ثم ينحل ويتفرق حتى لا يرى كما كان أولاً وكذلك حال الجنة والشیاطین وسائر الروحانيين من الخلق وايضاً فإن الملك سَمي هذا الاسم لدُؤوبه في الطاعة وانقياده لما يُراد منه تخصيصاً وتفضيلاً فغير بعيد أن يكون الملائكة أصنافاً روحانياً وجسمانياً ونامياً وجامداً وقد جاء في بعض الأخبار أن

^١ تتقدمهم Ms.

الرعد ملك والبار ملك والملائكة يسجدون جنود الله ورُسُلُه
 وسفراؤه واوليآؤه بقول الله عز وجل ولله جنود السموات
 والأرض وقيل الجراد جند من جنود الله والنمل جند من جنود
 الله ألا ترى أنه لما بلغ معاوية أن الاشتراك قد أمر فسقى سمًا
 في سويق وعسل قال ما أبردها على الفؤاد إن لله جنودًا
 من عسل وقيل الأرض ملك والسماء ملك حتى عدد أكثر
 أجسام العالم واحتجوا بقول الله عز وجل قالتا اتينا طائعين
 والقول هو الأول فإن كان جائزًا إطلاق اسم الملك على
 هذه الأشياء فيكون مجازًا لا حقيقة ،

ذكر اختلاف الناس في الملائكة ما هي أما المسلمون وأهل
 الكتاب فيقولون هم خلق روحانيون كما ذكرناه آنفًا
 وكان مشركوا العرب يزعمون أن الملائكة بنات الله وأنه
 صاهر الجن فولدت له قال الله تعالى وجعلوا الله شركاء الجن
 وخلقهم وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثًا وقالت
 الحرانيّة الملائكة النجوم وهي المديبرات للعالم وهو أحدث
 الباطنيّة فزعمت أنها سبعة واثنا عشرة وتأولت قوله عليها
 تسعة عشر والخرميّة يُسمّون رُسُلهم الذين يترددون فيما بينهم

ملائكة وأما المجوس فلا يُنكرون الملائكة وإنهم خلق
غائب عنهم ويسمونهم شتاسندان في ملتهم الإقرار بهم
والتصديق وزعم قوم أن الملائكة هي النفوس الصافية وذلك
إن الإنسان إذا بالغ في الارتياض [٣٣ ٣٠] بمعرفة حقائق
الاشياء واجتهد في اقتناء الفضائل واختيار الحامد اتّصل بالعالم
العلويّ فصار عند مفارقة الهيكل عقلاً خالصاً ونفساً صافيةً
فيسمونه حينئذ الملك قالوا وأقصى الدرجات في الأسفل
النبوة وهي تُنال بالعلم والعمل وفي الأعلى الملائكة وهي
ينالها من نال النبوة في الأسفل وزعمت فرقة أن الملائكة
أبغاض من الله وأجزأ وعندهم أنه تبارك وتعالى شيء بسيط
روحاني وسمّاهم أمية في شعره تلاميذ الله وأعوانه مع
مقالات كثيرة متباينة وليس هذا الباب مما يُدرك بالعقل
ولكنّه يُعرف فإذا كان هذا سبيله فلا معنى لردّ ما سبيله
الحبر إلى غير الخبر،

ذكر صفات الملائكة روى ابن اسحق الواقدي أن النبي
صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال ألا أحدثكم عن ملك
من ملائكة الله أذن لي ربي في الحديث عنه قالوا بلى يا رسول

الله قال إِنَّ لِلَّهِ مَلَكًا قَدْ نَفَذَ بِقَدَمِهِ الْأَرْضَ السُّفْلَى ثُمَّ
 خَرَجَ مِنْ هَوَاءَ مَا بَيْنَ ذَلِكَ حَتَّى أَنْ هَامَتْهُ لَتَحْتَ الْعَرْشِ
 وَالَّذِي نَفْسَ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ سَخَّرْتُ الطَّيْرَ فِيمَا بَيْنَ عُنُقِهِ إِلَى
 شَحْمَةِ أُذُنِهِ لَحَفَّتْ فِيهِ سَبْعُمِائَةِ عَامٍ قَبْلَ أَنْ يَقْطَعَهُ وَرَوَى ابْنُ
 جُرَيْجٍ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
 قَالَ لِجِبْرِئِيلَ إِنِّي أَحَبُّ أَنْ أَرَاكَ فِي صُورَتِكَ الَّتِي تَكُونُ عَلَيْهَا
 فِي السَّمَاءِ قَالَ لَا تَقْبُورِي عَلَى ذَلِكَ قَالَ بَلَى قَالَ فَأَيْنَ
 تُحِبُّ أَنْ أَتَخَيَّلَ لَكَ قَالَ فِي الْأَبْطَحِ قَالَ لَا يَسَعُنِي قَالَ
 بِعَرَفَاتٍ قَالَ ذَلِكَ بِالْحَرَى فَوَاعَدَهُ^١ ذَلِكَ وَخَرَجَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ لِلْوَقْتِ فَاذًا هُوَ بِجِبْرِئِيلَ قَدْ أَقْبَلَ
 مِنْ جِبَالِ عَرَفَاتٍ وَقَدْ مَلَأَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَسَدَّ الْخَافِقِينَ
 رَأْسُهُ فِي السَّمَاءِ وَرَجُلَاهُ فِي الْأَرْضِ وَلَهُ كَذَا أَلْفِ جَنَاحٍ يَشْتَرُ
 مِنْهَا التَّهَاقُلَ فَلَمَّا رَأَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَّ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ فَتَحَوَّلَ جِبْرِئِيلُ
 عَنْ صُورَتِهِ إِلَى صُورَةِ الَّتِي كَانَ يَأْتِيهِ فِيهَا وَهِيَ صُورَةُ دُجِيَّةِ
 الْكَلْبِيِّ وَهُوَ ابْنُ خَلِيفَةَ بْنِ فَرُوهَ الْكَلْبِيِّ فَضَمَّهُ إِلَى صَدْرِهِ
 فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ مَا ظَنَنْتُ أَنَّ لِلَّهِ تَعَالَى خَلْقًا يَشْبَهُكَ قَالَ يَا

^١ فواعداه . Ms.

محمد فكيف لو رأيت اسرافيل رأسه من تحت العرش ورجلاه
 في تخوم الأرض السابعة وان العرش لعل كاهله وانه يتضال
 أحياناً من مخافة الله تعالى حتى يصير كالصعوة وما يحمل عرش
 ربك إلا عظمته وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال ان لله
 ملكاً البحار كلها فى نقرة إبهامه وعن كعب الجبار انه قال
 ان لله ملكاً السموات على منكبه يدور بها كما تدور الرحا
 وعن ابن مسعود رضى الله عنه فى صفة ملائكة العذاب
 قال ما منهم ملك إلا ولو أمره الله أن يلتقم السموات
 والأرض وما فيهما من شئ لهان ذلك عليه لما عظم الله من
 أجسامهم وقد جاء فى صفة ملائكة الرحمة وملائكة العذاب
 وصفة جبرئيل وميكائيل واسرافيل وملك الموت وغير هؤلاء^{*}
 من الملائكة ما يعتقد المؤمن الإيمان به والتسليم له وجاء
 فى صفة حملة العرش أنهم ملائكة قدر قدم أحدهم مسيرة
 سبعة ألف سنة ولهم قرون كقرون الوعول وقيل العرش
 على كواهلهم وقيل على مناكبهم ناشية فى العرش والله أعلم
 وأحكم ، وروى ابو حذيفة عن مقاتل عن عطاء ان الله يبعث

* هاولاء . Ms.

جبرئيل كل يوم الى جنة عدن فيغس بجناحيه في نهرها ثم
يمجي فينفضها [٣٣ ٧] فيسقط من كل جناح سبعون ألف قطرة
يخلق الله من كل قطرة ملكا قال وما يقطر من السماء الى
الأرض قطرة ألا ومعهما ملك ينزل الى الأرض ثم لا يعود اليها
قال وما في السموات موضع شبر إلا وفيه ملك قائم أو ساجد
أو راكم لم يرفع رأسه منذ خلق فاذا كان يوم القيامة رفع رأسه
فيقول سبحانك ما عبدتك حق عبادتك قال ولله ملك
موكل بالبحار فاذا وضع قدمه في البحر مدّ واذا رفعها جزر
قال والملائكة أربعة جبرئيل ملك الرسالة واسرافيل ملك
الصور وعزرائيل ملك الموت وميكائيل ملك الرزق ورؤى عن
علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال الرعد ملك
موكل بالسحاب يسوقه من بلد الى بلد معه كذا من حديد
كلما خالفت سحابة صاح بها والبرق مصعه السحاب به وروى
ابن الأنباري في كتاب الزاهر ان السحاب ملك يتكلم بأحسن
الكلام ويكي ويضحك والرعد كلامه والبرق ضحكه والمطر
بكاؤه وعن كعب لولا ان الله وكل بطعامكم وشرابكم في نومكم
ويقظتكم من يذب عنكم ليحفظكم بقول الله تعالى له معقبات

من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر [الله] وروى هشام
ابن عمار بن عبد الرحيم بن مطرف عن سعيد بن سلمة عن
ابان عن انس رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان لله
ملكاً له ألف رأس في كل رأس ألف وجه في كل وجه
ألف فم في كل فم ألف لسان يُسبح الله ويُقدّسه كلُّ
لسان بألف لغة من التسبيح فهذا وما أشبهه موقوف على
صحة الخبر وصدق الراوى إذ ليس يمتنع عن الباري سبحانه
وتعالى شئ وما عسى أن يقوله قائل وهو مُصدق بابتداع
الله أعيان هذا العالم لا من عين سابقة فمن لم يعجز عن هذا
فليس عن أعجب منه بماجز واذا كانت أحوال الملائكة كما
وصفنا من إطلاق اسم الملائكة على الجماد والموات فغير بديع
ما حُكي عنهم وقد قيل الريح ملك وقيل من نفس ملك
وأذكرُ أنى حاجنى رجل من البهاقريديّة^١ وهم صنف من
المجوس أطلبهم للخير وآلفهم عن الاذى فى دفننا موتانا ما تعنيا
بذلك فقال ان الأرض ملكٌ وانتم تلقمونه الموتى فكيف
تستحسنون ذلك وقد يرى بعض الناس ان الشياطين كلَّ

^١ البهاقريديّة Ms.

شَرِير دَاعِر^١ وَالْمَلِك كُلَّ خَيْر فَاضِل وَمَذْهَب الدَّبَائِر مَا
حَكِيْنَاهُ وَوَصَفْنَاهُ ،

القول في الملائكة أمكَلَفُون أم مجبورون وهم أفضل أم
صالحو المسلمين قال قوم هم مضطرون الى افعالهم مجبورون
عليها ورؤى عن ابن عباس أنه قال في قوله يُسَبِّحُونَ
الليل والنهار لا يفترون ان التسبيح لهم بمنزلة النفس لنا
وقال آخرهم مكَلَفُون مجبورون لأن الله تعالى يقول
ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم ولا يصح
الوعيد على غير المقدور عليه وقد قال اتى جاعل في الارض
خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح
بحمدك ونقدس لك قال انى اعلم ما لا تعلمون فدل هذا
القول منهم على اختيارهم وقال لا يصون الله ما امرهم
وفعلون ما يؤمرون ولولم يكونوا قادرين على المعصية لما كان
يمدحهم بترك المعصية ومعنى قوله يسبحون الليل والنهار لا يفترون
مدح لهم على المواظبة على الطاعة أو لا يقطعهم عنها ما يقطع
الناس من الحوائج والأشغال وقول ابن عباس رضى الله عنه ان

^١ كذا في الأصل. Ms. marg.

التسبيح سهلٌ عليهم كالنفس [f° 34 r°] في سرعة الموائاة
 والمطاوعة ويجوز ان يكون من تسبيحهم ما هو اضطرار ومنه
 ما هو اختيار فان قيل اذا كانت الطاعة منهم باختيار فهل لهم
 على ذلك من ثواب فمن قائل ان ثوابهم تقرب المنزل
 ورفع الدرجة وآخر انه زيادة القوة على الطاعة وتجديد الجِدِّ
 والنشاط في العبادة وآخر انه اخدامهم أهل الجنة وليس
 الثواب ككله المَطْعَمُ والمشربُ لانهم ليسوا بذوى أجسام
 مجبوفة فيلجئهم الحاجة الى ما يحتاج اليه ذوو الاجسام المجبوفة
 وقد قيل أن ثوابهم ان يستجيب دعاؤهم في الموحدين وذلك
قوله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد
ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل
 شيء رحمةً وعلماً الآية فطاعتهم مذ خُلِقُوا ان يستجاب في
 الموحدين ولهم مسئلة وتضرع وطاعتهم بعد ذلك بشكر
 و«عرف»^١ واختلفوا في الملائكة وصالحى المؤمنين أيهم أفضل
 فذهب كثير من المسلمين إلى تفضيل الملائكة واحتجوا
بقوله تعالى قل لا اقول لكم عندى خزائن الله ولا اطم الغيب

^١ كذا في الأصل. Indication marg.

ولا اقول لكم انى ملك وقوله تعالى فيما يحكى عن الشيطان
 ما ناكما ربكما عن هذه الشجرة ألا ان تكونا ملكين
 او تكونا من الخالدين وقول صواب يوسف ما هذا بشرًا إن
 هذا إلا ملك كريم وقوله تعالى لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون
 ما يُؤمرون وقوله تعالى يسبحون الليل والنهار لا يفترون وقوله
 ولقد كرّمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم من
 الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلًا فلما لم يُقَلْ على
 من خلقنا علمنا ان هاهنا من هو أفضل منهم قالوا وهل
 يستوى حال من لا يعصى قط وحال من لا يتعزى عن معصيته
 وكيف بفضيلة عمل من أقصى عمره مائة سنة وفضيلة من
 عمره الأبد وذهب إلى أن صالحى المؤمنين أفضل لكابدتهم
 مشقة الطاعة مع منازعة الشهوة وممانعة الشيطان والعمل
 بالغيب خوفًا وطمعًا واتى يقع طاعة من أضفى عن شوائب
 الهوى وأخلص من مزاحمة^١ الشهوة وأمدّ بظل العصمة وحرس
 من الوسوس من طاعة مجبول على الهوى مطبوع على الشهوات
 موكل به اعداء من نفسه وجنسه وشيطانه وانما يستحق

١ مزاج. Corr. marg.

العمل تمام الفضيلة باحتمال الكد والعناء والمشقة فيه قالوا
 وليس ينكر^١ ان الملائكة أفضل من الناس ومن كثير من
 أهل الاسلام حتى تكرمنا^٢ ما تلاه خصمنا من الآيات وإنما
 تفضيلنا فاضلي المؤمنين وصالحهم وقد أسجدهم الله لصفته
 آدم ءم فهلا كان ذلك على سبقه بالفضيلة وقال جل
وعز وان تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح
المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير فقدم صالحى المؤمنين
 بالذكر لفضيلتهم على كثير من الملائكة وليس فى وجوب
 الإيمان بهم أكثر فضيلة من وجوب الإيمان بالمؤمنين قال
 الله عز وجل يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ثم هم مع ذلك
 خول لبني آدم وحفظة عليهم وقد روى فى الحديث ان
 الملائكة سألو الجنة فقال الله سبحانه لا أجعل صالح
 من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان ورؤينا عن كعب
 أنه قال ركب الله فى الملائكة العقل بلا شهوة وفى
 البهائم الشهوة بلا عقل وفى ابن آدم كليهما فمن غلب عقله

^١ Ms. ينكر.

^٢ Ms. تكرمنا.

شهوته فهو خير [٣٤ ٣] من الملائكة ومن غلب شهوته
عقله فهو شر من البهائم واحتج بعض المتأخرين بقول شاعر
يمدح ابن موسى الرضا ويقال هي لأبي نواس [خفيف]

قِيلَ لِي أَنْتَ أَوْحَدُ النَّاسِ فِي كُلِّ مَقَالٍ مِنَ الْكَلَامِ النَّبِيَّ
لَكَ مِنْ جَيْدِ الْكَلَامِ نِظَامٌ يُجَنِّى الدُّرَّ مِنْ يَدَي مُجَنِّبِهِ
فَلَمَّاذَا تَرَكْتَ مَدَحَ ابْنِ مُوسَى وَالْحُصَالِ الَّتِي يَجْمَعْنَ فِيهِ
قُلْتُ لَا أَهْتَدِي لِمَدْحِ إِمَامٍ كَانَ جَبْرِئِيلُ خَادِمًا لِأَيِّهِ

ذكر ما جاء في الحجب اعلم ان الحجاب لا يوجب حداً على
الارسال لان الله محبوب عن خلقه ولا يطلق القول بأنه
محدود لأن الحجاب يحتمل وجوهاً من المعاني وروى وهب بن
ابي سلام سأل رسول الله صلعم هل احتجب الله بشئ عن
خلقه غير السموات فقال نعم بينه وبين الملائكة الذين
هم حملة العرش سبعون حجاباً من نور وسبعون حجاباً من نار
وسبعون حجاباً من ظلمة حتى عد خمسة عشر وفي حديث المعراج
فانتهيت إلى بحر من بحر اخضر فنودي ان ارح محمدًا في
النور رجا وذكر عدة بحار من أنوار ومن المسلمين من يستعظم

القول بالحجاب كيف وقد روى حماد بن سلمة عن عمران
الحراني عن زرارة بن أوفى قال قال رسول الله صلعم
يا جبرئيل هل رأيت ربك قال يا محمد بيني وبينه سبعون
حجاباً من نور لو دثوث من أدناها لاحتقرت وفي حديث أبي
موسى الأشعري لو انكشفت سُبُحات وجهه لاحترق ما عليها
من شيء ويسير هذا كله ما روى عن الحسن انه قال
ليس شيء أقرب إلى الله تعالى من اسرافيل وبينه وبين رب
العرزة سبع حجب من حجاب العزة وحجاب الجبروت والعظمة
وليست مما يوجب الحد في الاحتجاب لانها ليست بأجسام
حاملة بين الحاجب والمحجوب ولكنه يمتثل في بُعد وقوع
الحواس وقطع الاطماع في الإحاطة به والاختصاص بالعظمة
والسلطان دون خلقه ومثل هذا ابلغ عند العباد وتعظيم الباري
وتفخيم قدره للرجة إليه والرغبة منه اذ اكثرهم يرون ما
لا يُدرِكه حواسهم ولا يتصور في أوهامهم باطلاق لا شيء
ويدل على هذا التأويل ما روى في الخبر العظمة إزارى
والكبرياء ركابي فمن نازعنيهما ألقىته في النار ولا أبالي فهل

يعرض لسمع شك في أن العظمة لا يتر بها والكبرياء لا يتردى
بها ولكن الوجه ما ذهبنا إليه والله اعلم، وصفة الحجب
موجودة في أشعارهم قال بعضهم [طويل]

لك الحمدُ والنعمة والشكرُ ربَّنَا فلا شيءَ أعلى منكَ حدًّا وأمجَدُ
ملكُ على عرش السماء مُهيِّنُ لعزته تغنوا الوجوه وتسجدُ
فلا بشرٌ يسو إليه بطرفه ودون حجاب النور خلق مؤيدُ

ذكر ما جاء في سدره المنتهى وهي مذكورة في كتاب الله
عز وجل روى أنها على هيئة شجرة [٢٠ 35 ٣] يمر الراكب في
ظل فتن منها ^١ سنة قبل ان يقطعها ثمرها كالقلال وورقها
كآذان الفيلة يأوى إليها أرواح الشهداء والصديقين في
صورة فراش من ذهب بقول الله عز وجل عند سدره المنتهى
عندها جنة المأوى اذ يغشى السدر ما يغشى وقد ذكرها
حسن في شعره

مقامٌ لدى سدرِ المنتهى لأحمدَ لا شكَّ للمرتضى

١ كذا في الأصل Lacune; note marginale

وقوله تعالى عندها جنة المأوى يُردُّ قول من يزعم أن السدرة
 الشجرة التي كان النبي صلعم [تحتها بحراء] اذ نزل عليه جبرئيل
 بالوحي اللهم الا ان يشبهه بقوله^١ إن منبري هذا [نزع] عة
 من نزع الجنة وقوله عم بين قبري ومنبري روضة من رياض
 الجنة فيكون مذهباً وكذلك قوله عم الجنة تحت ظلال
 السيوف غير أن الاخذ بالظاهر على القول الأول أعرف
 وأشهر والاخبار به أكثر قالوا وإنما سُميت سدرة المنتهى
 لأنها منتهى علم العلماء فلا يعلم أحدٌ من الملائكة والأنبياء
 ما وراءها إلا الله وحده وسمتُ بعض القرامطة يتأولها عليهم^٢
 بحراء محمد صلعم ما علمه وأفشاه السر إليه لما رأى فيه من
 الامارات وتوسمه فيه فض الله أفواههم وخيب آمالهم،

ذكر الجنة والنار لا أعلم أحداً من أهل الأديان يُنكر
 الجزاء من الثواب والعقاب وان اختلفوا في صفته واسمه
 ومكانه ووقته لأن في ابطال الجزاء ابطال الأمر والنهي
 والوعد والوعيد وإجازة افعال الخلق وارسالهم ويؤدى ذلك

^١ Addition marginale.

^٢ Lacune.

^٣ Note marginale كذا في الأصل.

إلى تسفيه الصانع وتجهيله أو الإلحاد والتعطيل وهذه المسئلة
مُعَلَّقة بأصل التوحيد وذلك أنه لما قامت الدلالة على
إثبات البارئ جلّ وعزّ وقدرته وحكمته لم يجوز أن يكون
شئ من أفعاله غير حكمة وصواب فعلمنا أن الحكيم لم
يخلق هذا الخلق عبثاً ولا لعباً ولا سهواً ولم يأمرهم ولم
ينهم إلا للثواب الذى عرضهم له والعقاب الذى حذرهم
وحاشى لله سبحانه وتعالى على أن تظنّ به غير الحقّ فالجزاء
يوجب التوحيد وحبّه حجة ثم لطباق أكثر أهل الارض
على الإقرار به من أعظم الحجج اذا كانت العارضة يكشفها
حجة العقل واجتماع الخلق فأى عذر بمدّها لمتخلف عنها أو
مائل الى ضدّها وان أحسّ من نفسه بنفرة فأولى به أن
يتهم عقله دون عقل المؤمنين والأئم والأجيال فاما القول فى
أنيّة الجزاء وماهيته أجنة ونار [ام] غيرهما فشئ يتبع فيه الاختيار
ولو شاء الله يجرى بغيرهما كما شاء ولكن المعلوم من الثواب
النعمة والاعتباط والمعلوم من العقاب المكروه والنكال ولا نعمة
أعظم من دوام البقاء ولا عقوبة أبلغ من النار التى هى
أكلة الأضداد

ذكر اختلاف الناس في الجنة والنار قرأت في شرائع
الحرانية أن البارئ عز وجل وعد من أطاع نعيماً لا يزول
وأوعد من عصي العذاب بقدر استحقاقه وهذا تاموس أكثر
القدماء ومنهم من يزعم أن النفس الشريرة التي عالت في هذا العالم
وأفسدت وأدت إذا فارقت هيكلها حُبست في الأثير وهي نار
في أعلى علو العالم والنفس الحيرة التي استفادت الفضائل تعود
إلى عنصرها الأزلي ومنهم من زعم أن الفاضل يعلو في العلو
والراذل يتسافل فيبقى في الظلمة والحمود وقد قال
ارسطاطاليس [٣٥ ٧٠] أن العلو الأعلى محل الخلود وأن السفلى^١
الأسفل محل الموت وعامة أهل الهند يُقرّون بالجزاء والذين
يهلكون أنفسهم بأنواع العذاب من القتل والحرق والغرق
يُزعمون أن جوارى الجنة يختطفنه قبل زهوق نفسه وأنما
أثبت هذا لأبين لك إقرارهم بالجنة في كفرهم وجهلهم
وأهل الكتاب مُجمعون على الإقرار به لأن ذكر الجنة
والنار في غير موضع من كتابهم إلا أنهم مختلفون في صفاتها
بالجنة فتسمى بالبرانية برديسا وبالبرية كنعاذن ويزعم طائفة

^١ Ms. سفلى ; la bonne leçon est donnée en marge.

من اليهود أنه إذا كان يوم القيامة أظهرت جهنم من وادي^١ وأُحرِثت نارًا في الوادي ونُصِب عليه جسر وأظهرت الجنة من ناحية بيت المقدس وأمر الخلق أن يسيرا عليه فمن كان منهم برًّا جرى مثل الريح ومن كان منهم آثماً تهافت في النار وزعمت فرقة منهم أن الجنة والنار يقنيان وذلك بعد ألف سنة من وقت أن صار الناس إليهما ثم يصير أهل الجنة ملائكة وأهل النار رميمًا وزعم آخرون أنهما لا يقنيان أبدًا وأما المتناسخة وأنهم يرون الجزاء في النسخ والمسح ويزعمون أن من استمر على طبع من طباع السباع والبهايم حول إلى صورته عقوبة له ومن تعاطى الحق وكف عن الأذى وتجمل بالجميل حول في صورة ملك أو قائد أو رئيس وهذا مذهب كثير من القدماء، ومن المعطلة من لا ينكر الجزاء في الدنيا بالفقر والفاقة والآلام والأحزان ما ارتكبه من قبيح والسعة في الدنيا والراحة والفرح واللذة جزاء ما عمله من جميل ويزعم السمنية من الهنود أن من كان قليل الخير

^١ Lacune remplacée dans le ms. par trois points ∴ et note marginale كذا في الأصل.

يصير كاسف البال رث الهیة یأتی لأبواب فلا یتصدق علیه
ومن كان كثير الخير یصیر مَلِكًا عظیمًا عزیزًا فمن أطعم الطعام
أصاب القوة لأن البدن تقوى بالطعام ومن كسا الثياب أصاب
الجمال ومن أوقد فی الظلم أصاب حُسن العیش لأن الصباح
یطرُد الظلمات،

ذكر اختلاف المسلمين فی الجنة والنار اعلم انهم فیها علی
ثلاث فرق فزعمت المعتزلة إلا أبا الهذیل وبشر بن المعتز أنهما
لم یخلقا بعد وأنهما یخلقان یوم القيامة واجاز النجار أن یكونا
خُلقتا وأن لم یخلقا بعد وأنهما یخلقان یوم القيامة وقال
سائر المسلمین أنهما مخلوقتان مفروغ منهما واحتجوا بآی من
القرآن وأحادیث من السنة فمنها قیل ادخل الجنة قال یأیت
قومی یعلمون وقوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا فی سبیل
الله امواتًا بل احياء عند ربهم یرزقون وقوله تعالى وجنة
عرضها السموات والارض أعدت للمتقين فهل یجوز أن یعد غیر
مخلوق وجاء فی الحديث أن الله خلق الجنة كذا وكذا بصفات
مضبوطة فی الكتب وقال واتقوا النار التي أعدت للكافرين
وقال النار یرضون علیها غدواً وعشیاً وقال ویا آدم اسكن

انت وزوجك الجنة وقال مخالفوهم أن الجنة والنار ثواب
 وعقاب والثواب والعقاب لا يستحقان إلا بعد وجود الأعمال
 الموجبة لهما قالوا ولو كانت الجنة مخلوقة فأين مكانها وهي
 لا تسعها السموات والارض لقوله عرضها السموات والارض
 وتأولوا كل ما في القرآن والسنة من ذكرهما على العدة
 المنتظرة وقد قال الله عز وجل ان الأبرار لفي نعيم وان
 الفجار لفي جحيم فأخبر عنهم وليسوا في الوقت قالوا وغير
 ممتنع على الله تعالى أن يخلق كل يوم جناتاً ويفنيها أو
 يبقئها^١ [٢٥ ٣٦] كما يشاء وان ينعم أرواح المطيعين في جنة
 يخلقها لهم أو في غير جنة ويعذب أرواح الظالمين في نار أو
 في غير نار وقالوا وقد سبقت عدته في افناء ما خلق وثوابه
 وعقابه غير فائنين أبداً فإن كنا موجودين فلا بُد من
 فنائنا وذلك خلاف وعده فلا مبدل لكلماته قال خصمناؤهم
 ليست الجنة والنار ثواباً ولا عقاباً إنما هما مقر الثواب والعقاب
 فيهما يُثاب ويُعاقب والاستثناء قد تناولهما من الفناء والهلاك
 لقوله إلا ما شاء ربك ولحكمه عليها بالسرمدية

١ يبقئها Ms.

والأبدية وكما أنه وعد أن يُفنى الخلق فكذلك وعد أن لا يفنيهما ثم اختلف هؤلاء في مكان الجنة فقال بعضهم هي في الآخرة والآخرة مخلوقة وقال بعضهم بل هي في عالم لها ولله عوالم الخلق ما يشاء وقال بعضهم بل هي في السماء السابعة سقفها عرش الرحمن وروى خبراً وزعم بعضهم أنها مخلوقة ولا يُدْرَى أين هي وليس يجب أن يمسكها الله في مكان كما أمسك العالم لا في مكان قالوا والنار تحت الأرض السابعة السفلى وروى فيه خبراً

ذكر صفة الجنة والنار أجمع ما في القرآن لوصفها قوله تعالى وفيها ما تشتهي الانفس وتلذ الأعين وانتم فيها خالدون وأجمع خير فيها خبر أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يحكى عن ربه عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وبئله ما اطلعتم عليه قال ابو هريرة رضي الله عنه ومصدق هذا في كتاب الله عز وجل فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ورواه حمزة بن حبيب عن المنهال بن عمرو عن محمد بن

الحنفية^١ أن النبي ﷺ قال حدثوا عن الجنة بما شئتم فلن
تحدثوا عنها بشيء إلا وهي أشد منه فمن هاهنا استجاز من
استجاز صفة الجنة والنار بما لم يأت في الرواية لأن الوصف
وإن أفرط في الوصف لم يعد مدي خاطر همته وغاية معرفته
لا بلغ كنهه ما فيها ولا بعضه لأن نعم الله ونعمه فوق ما يُحصيه
المُحصون إذ لا غاية لها ولا نهاية أبدًا وقد سئل رسول
الله ﷺ عن أهل الجنة فقال جردٌ مُردٌ مكملون من أبناء ثلاث
وثلاثين سنة هذا من طريق حماد بن سلمة عن علي بن مريد
عن المسيب عن أبي هريرة وفي رواية أخرى من أبناء ثلاث
وثلاثين سنة على سن عيسى وصورة يوسف وقلب إبراهيم
وطول آدم وصوت داود ولسان محمد صلى الله عليه وعليهم
اجمعين وقال أبو هريرة إن أهل الجنة ليزدادون جمالًا وحُسْنًا
كما يزدادون في الدنيا قباحة وهرمًا وأنكر قوم من أهل
الكتاب الأكل والوطئ في الجنة وذلك أن منهم من
لا يرى البعث إلا للأرواح فكذبهم الله في القرآن بذكر
الطعام الحواري التي وصفها في الجنة وروى^٢ عن النبي ﷺ

^١ الحنفية Ms.

^٢ وروى Ms.

لما يذكر الجنة قال إن الرجل منهم يُعطى قوة ألف رجل في
الطعام والجماع قالوا وكيف المس يا رسول الله قال دحماً
دحماً إذا قام عنها رجعت مطهرة بكرةً بذكر لا يملّ وفرج
لا يحفى وشهوة لا تنقطع فقال يهود من أكل ينوط فقال
النبي صلعم [٣٦ ٧٠] ولا يتغوطون وإنما هو عرق يفيض من
أعراضهم مثل السك فتضر له بطونهم وسئل عن النوم
فقال صلعم النوم أخو الموت وأهل الجنة لا يموتون وسئل
عن الولد قال فتنة ورؤى انه قال لو أرادوا لكان حمله
ووضعه ونشوه في ساعة واحدة وسئل عن المرأة التي يكون لها
زوجان لمن تكون في الجنة ففي رواية حذيفة أنه قال
تكون لآخر زوجيها ولما خطب معاوية أم الدرداء قالت
لست أبنى بأبي الدرداء بديلاً سمعته يقول قال رسول الله
صلعم المرأة لآخر زوجيها ولذلك حرم أزواج النبي صلى الله
عليه من بعده ليكن أزواجه في الجنة ورؤى عن الحسن انه
قال تخير المرأة فتختار أحسنهما خلقاً وسئل ضمرة بن حبيب
أيدخل الجنة فقال نعم واستدل بقوله تعالى لم يطمئن انس

قبلهم ولا جان فلاتس انسيات ولجن جنيات وسئل ابو العالية
 عن اوقات الجنة قال كمثل ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس
 لاشمس فيها ولا قمر ولا ليل ولا نهار وهم في نور أبداً وانما يعرفون
 مقادير الليل والنهار بارخاء الحجب وفتح الابواب وسئل الحسن
 عن الحور العين فقال عجائزكم هولاء العُش الرُمض وتلا
 انا انشاناهن انشاء فجلناهن ابكاراً الآية فقال ويعطون
 أزواجاً غيرهن من الحور العين وفي حديث ابن المبارك عن
 رشيد بن سعد عن ابن أنعم ان من دخل من نساء أهل الدنيا
 الجنة فضلن على الحور العين بما عملن في دار الدنيا وهذه
 الأخبار أتينا بها لشهرتها عند عوام الأمة واستغنائها عن الأسانيد
 وسئل عن قوله عز وجل وفيها ما تشتهي الأنفس وتلذ
 الاعين فلو اشتهت ما يستقبحه العقول كالقتل والغصب^١
 والظلم ونكاح الاخوات والبنات فأجابهم المسلمون بأن هذا
 وما أشبهه مما لا يشتهون في الجنة لأنها ليس فيها كما
 لا يشتهون الموت والمرض والذل والفاقة لأنها ليست فيها
 فتحبس طباعهم عن التشوق إلى ما يستقبح في العقول وينسون

^١ .الغصب Ms.

ذكرها واعلم هداك الله أن كل ما وصف به من ذهبها
وفضتها وجواهرها وطيبها وطعامها وسائر ما وصف منها كلها
على الحقيقة في الاسماء الكثيفة كما خلقت جواهر الأرض
وثمارها بقول الله عز وجل وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو
كانوا يعلمون وروى عن ابن عباس رضي الله عنه عن أسامة بن
زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سُئل عن الجنة فقال نور يتلألأ
وحدثنا الحسن بن هشام العبسي عن وكيع عن الأعمش عن ابن
عباس رضي الله عنه قال ليس في الجنة شيء مما في الدنيا
إلا الاسماء،

ذكر صفة النار وأهلها أجمع آية في وصف النار قوله
والذين كفروا لهم نار جهنم لا يُقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف
عنهم من عذابها وأجمع خبر فيها خبر محمد بن الحنفية وإن كان
مرسلاً حدثوا عن النار بما شتم فلن تحدثوا عنها بشيء إلا وهي
أشد منه والذي يوجب القياس الشديد أن يكون كل ما وصف
به النار من أغلالها وانكالها وحياتها وعقاربها وأوديتها ومقامها
وسائر ما ذكر في القرآن والأخبار خلاف ما هو في الدنيا
كما قلنا في صفة الجنة وإن يكون الجمع بينهما من جهة الاسم

لا من جهة المعنى لأن النار دار خلود كما أن الجنة دار
 خلود [٣٧ ٣] وسئل ابراهيم النخعي عن صفة نار جهنم فقال
 ناركم هذه جزء من سبعين جزء من نار جهنم ولقد ضرب بها
 البحر مرتين ولولا ذلك لما انتفعتم بها وسئل الحسن عن
 النار فقال يصير البحر ناراً ثم تلا واذا البحار سجرت فقال
 يفجر بعضها من بعض ثم يرسل عليها من الجنوب ريحاً ويُسلط
 عليها الشمس حتى يسجرها فتصير^١ ناراً فجعلها الله محبساً لأهل
 المعاصي وزعم قوم أن النار مخلوقة اليوم وأنها تحت تخوم
 الارضين السفلى والبحار هي الحاجزة عن الخلق وأن حرارة
 الشمس وحى الصيف مؤخرها^٢ ورووا أن النار اشتكت فقالت
 أكل بعضي بعضاً فأذن لها في نفسين نفس في الصيف
 ونفس في الشتاء وأراك أشد ما يكون في الحر والبرد وفي
 الصباح من الحديث ابردوا بالظهر فإن في شدة الحر من فيج
 جهنم واستعظم قوم بقاء ذى روح في النار وذلك لقصور
 علمهم لأن النار ضروب كالأثير الذي يزعمون في علو الهواء

^١ فيصير Ms.

^٢ مؤخرها Ms.

وكالنار الكامنة في الحجر والشجر وقد سُئل ابن عباس رضي
 الله عنه فيما روي فقال النيران أربع نار تأكل وتشرب
 وهي ناركم هذه ونار لا تأكل ولا تشرب وهي النار في
 الحجر ونار تشرب ولا تأكل وهي نار الشجر ونار تأكل
 ولا تشرب وهي نار جهنم تأكل لحومهم ولا تشرب دمائهم
 فلذلك يبقى أرواحهم فأخبر أن نار جهنم خلاف النيران
التي ذكرها بقول الله تعالى كلما فضجت جلودهم بدلناهم
جلوداً غيرها. فأخبر سبحانه أنه يُبدل لهم الجلود لتبقى لهم
 الأرواح لا تأتي عليهم النار فيُفنيهم وقد أرانا الله من قدرته
 فيما ركب عليه طباع بعض الحيوانات ما دلنا به على جواز بقاء
 ذي روح بالنار كالنعام التي تأكل النار ولا يضرها والطيائر
 الذي يدخل النار فلا تُحرقه وما أراه جل ذلك إلا عبرة
 فدلتنا على جواز بقاء الحياة في أهل النار وآلا فما جاز في طباع
 الحيوان الاغتذاء بالنار والحديدة المَحْمَاة وجاء في صفة أهل
 النار بالحجيب الفظيع فمن ذلك ما روى أنه سُئل أبو
هريرة رضي الله عنه عن قوله تعالى ومن يغُلل يأتي بما غل
 يوم القيامة وكيف يأتي من غل مائة بعير ومائتي شاة فقال

أرأيت من كان ضرسه مثل الأُحد وفخذُه مثل ورقان وساقه
مثل البيضاء ومجاسه ما بين المدينة الى الريذة وعن الربيع بن
أنس قال مكتوب في الكتاب الأول أن جلد أحدهم أربعون
ذراعاً وبطنه لو وُضع فيه جبل لوسعه وأنه ليبكى حتى يصير
في وجهه أخاديد من الدمع لو طُرِح فيها السُّفن لجرت كذا
الرواية والله أعلم ، وأعلم أن كل ما يُوصَف من الجنة والنار
فسيله السمع والخبر وما موجب العقل فالأصل الذى هو
الجزء فلا تشتغل بجواب السائل عن الصفات إذا كان مُنكراً
لأصل حتى يُقرَّ به ،

ذكر اختلاف الناس فى بقاء الجنة والنار وفنائهما قرأتُ فى
شرائع الحُرَّانين أن للعالم علة لم يزل وأنه واحد لم يتكثَر
ولا يلحقه وصف شئ من المعلومات كُلف أهل التمييز الإقرار
بربوبيّته وبعث الرسل للدلالة وتثبيت الحجّة فوعدوا من
أطاع نعيماً لا يزول وأوعدوا من عصى عذاباً بقدر استحقاقه
ثم ينقطع وقال بعض أوائله أنه يعذب سبعة [٣٧ ٧] آلاف
دورٍ ثم ينقطع العذاب ويصير الى رحمة الله تعالى والهند على
كثرة اختلافها ينجمها نخلتان السميّة المعطلة والبراهمة الموحدة

وكلّهم مُقرّون بالجزاء وأنّ العذاب سينقطع يوماً والسّمتيّة تقول
 ان الثواب والعقاب موجودان في هذا العالم بالحواسّ جزء ما
 اكتسبته النفوس باقية خالدة فاعلة وفعلها الإيجاد بالأجساد
 وأنّها لا يزال ساكنة الأبدان فاذا فارقت جسداً لم تعدّ
 فيه أبداً وأنّها تتناسخ على فعالها لا يأتي أمراً إلا على قدر هواها
 وهمتها فاذا اجتاحت السيئات أثّرت تلك الأفعال في
 جوهرها وصار غرضاً لازماً لها فاذا فارقت الجسد ذهبت
 بذلك التأثير إلى الجنس الذي لا يلايم همتها فتلابسه فيصير
 بذلك السبب إلى المكروه وهو التناسخ في أجساد الحيوان
 كلّ من الموام والانعام والآنعام والطيور في البرّ والبحر قالوا
 وأشدّ ذلك كلّه إذا حوّلت في جسد حيوان تحت الأرض
 حيث لا ماء ولا معبورة ويطول عذابها بالجوع والعطش والحرّ
 والبرد ثمّ تُجوّ^١ إلى جهنّم وعذابها وذلك نهاية العذاب وأخراه
 ثمّ يعود من جهنّم القهقري إلى وجه الأرض للعمل قالوا وآتى
 عملت الصالحات والأفعال الفاضلة بالصدّة ممّا وصفنا فيلبس
 الجمال والكمال والصحة والأمن والقوّة والإنس والنشاط

^١ تجوّ Ms.

والمُلك والعزّ وطيب النَّفس ويصير آخر ذلك كله الى
الجنة فيمكث فيها بقدر استحقاقها ثم يرجع الى الدنيا للعمل
قالوا والجنة اثنتان وثلاثون مرتبة ويمكث أهلها في أدنى مرتبة
منها أربع مائة ألف سنة وثلاث وثلاثين ألف سنة وستّانة
وعشرين سنة وكلّ مرتبة أضاف ما دونها بحساب يطول عدده
قالوا والنار اثنتان وثلاثون مرتبة ثم وصفوها بعجائب الصفات
من الحريق والزمهرير وزعموا أنّ من قتل شيئاً من الحيوان
دون الناس قُتل به مائة مرة ومرة ومن قتل إنساناً قُتل به
ألف مرة ومرة قالوا وليس عُضْوٌ من الأعضاء قُبِحَ او سُمِحَ
خلقه إلا وقد أتى صاحبه بذلك العُصْوَ داهية من الدواهي
هذا أصل التناسخ ومنهم انتشر في سائر الأمم وليس من
أمة من الأمم إلا وهي مُقرّة بالجزاء كما ذكرنا إمام التناسخ
وإمام الذخر في الآخرة وأجمعوا أنّ العذاب بقدر الاستحقاق ثم
ينقطع وزعم كثير من اليهود أنّه إذا أتى على الجنة والنار ألف
سنة بعد ما صار اليهما أهلها فنيّتا وتبطلتا وصار أهل الجنة
ملائكة وأهل النار رميمًا واحتجّوا بقول الانبياء الاثنى عشر^١

١. الأبي عن Ms.

أنه مكتوب في سفر يهوشوع^١ أن الله يقول إن تمسكت
أمرى وأتممت ميثاقى أعطيتك موضعاً وسطاً هولاء الواقفين
قدامى وقال فى أهل النار يصيرون رمياً تحت أرجل معاشر
أهل الجنة وسمعت رجلاً من يهود عليهم اللعنة يزعمون أن
منهم من يقول أن العالم ينتضى فى كل ستة ألف سنة
ويمجد وأن يوم السبت يوم الحساب ومقداره ألف سنة ويوم
الأحد يوم الابتداء والله اعلم بما قال وكثير منهم يقول
ببقاء الجنة والنار على الأبد ويحتجون بقول شعيا فى سفره أن
أهل الجنة يخرجون ويرون أجساد الذين عصوني لا يموت
أرواحهم ولا تحمد نارهم والمجوس يزعم أن المسى^٢ يجازى
بقدر استحقاقه بعد موته [١٠ 38 ٣] بثلاثة أيام كفاء ما فعل
سواء لا زيادة ولا نقصان ومنهم من يزعم أن الجنة والنار فى
الدنيا بأرض الهند مع هوس كبير وتخليط ظاهر،

ذكر اختلاف الناس فى هذا الفصل زعمت طائفة منهم
أنه لا بد من فناء النار وانقضائها يوماً ما رَوَوْا فيه روايات
فرووا عن ابن مسعود رضى الله عنه انه قال يأتى على جهنم

١. هرشوع. Ms.

زمان تحقق^١ أبوابها ليس فيها أحد وذلك بعد ما لبثوا أحقاباً
 وعن الشعبي جهنم أسرع الدارين خراباً وعن عمر رضى الله
 عنه وأرضاه لو لبث أهل النار في عدد رمل عالج لكان لهم
 يرجون واحتجوا بأشياء من باب التعديل ولم يختلفوا في بقاء
 الجنة على الأبد وقالوا آخرون أنهما مؤبدتان دائمتان لا تفتيان
 ولا تزولان واحتجوا بأنه لم يكن لنعم الله انتهاء وجب ان
 لا يكون لنقمه انقضاء ورووا عن الأوزاعي أنه ذكر هذه
 الروايات التي احتج بها الأولون وقال قد كان الناس يرجون
لأهل النار الخروج عند قوله خالدين فيها ما دامت السموات
والارض إلا ما شاء ربك وقوله لا يئس فيها أحقاباً فلما نزلت
في المائدة وهي آخر ما نزل في القرآن يريدون ان يخرجوا
 من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم علموا انها
 لا تفتنى ابداً فإن قيل كيف يجوز على الحكم العدل ان
 يعاقب على جرم منقضى بعقوبة غير منقضية قيل هو الجزاء
 على السوء وكما أنه لم تقصر مدة عمره على الكفر في دار
 الدنيا وجب ان لا يقصر عنه العذاب مدة عمره في الآخرة

^١ تحقق Ms.

وأيضاً فإنَّ نعمة ما لم تكن منتهية وجب ان لا يكون نقمة
منتهية وقد كانت العرب في جاهليتها تؤمن بالجزاء ومن نظر
منهم في الكتب كان مُقرّاً بالجنة والنار فنه قول أمية [وافر]

جَهَنَّمَ تِلْكَ لَا تَبْغَى بَقِيًّا	وَعَدَن لَا يَطَالُهَا رَجِيمٌ ^١
إِذَا جَهَنَّمَ ثُمَّ قَارَتْ	وَأَعْرَضَ عَنْ قَوَابِسِ الْجَحِيمِ
يَحِبُّ بِصَنْدَلٍ صَمٍّ صَلَابٍ	كَأَنَّ الصَّاحِياتِ لَهَا قَضِيمٌ ^٢
فَتَسْمُوا مَا يَعْنِيهَا ضَوَاءُ	وَلَا يَحْبُو فَيَرْدُهَا السُّمُومُ
فَهُمْ يَطْفُونَ كَالْأَقْدَاءِ فِيهَا	لَنْ ^٣ لَمْ يَغْفِرِ الرَّبُّ الرَّحِيمِ
بِدَانِيَّةٍ مِنَ الْآفَاتِ نَزْهِ	بِرَاءٍ لَا يَرَى فِيهِ سَقِيمِ
سَوَاعِدُهَا تَحْلُبُ لَا تَصْرَى	بِهَا الْإَيْدِي مَحَلَّةٌ تَحُومُ
يَغِيضُ حَلَابِهَا مِنْ غَيْرِ ضَرْعٍ	وَلَا بَشَمٍ وَلَا فِيهَا جُزُومُ
فَيَحْرَمُ عَنْهُمْ وَلِكُلِّ عَرِيٍّ	عَجِيجٌ ^٤ لَا أَحَدٌ وَلَا يَتِيمٌ ^٥
فَذَا عَسَلٌ وَذَا لَبَنٌ وَخَرُّ	وَقَحٌّ فِي مَنَابِتِهِ صَرِيمِ
وَنَخْلٌ سَاقَطٌ الْاَكْتِافِ عَد	خِلَالِ أَصُولِهِ دُطْبُ قِيمِ
وَتَفْنَاخٌ وَرَمَانٌ وَمُوزُ	وَمَاءٌ بَارِدٌ عَذْبٌ سَلِيمِ

^١ Ms. رحيم.

^٢ Ms. قضيم.

^٣ Ms. لين.

^٤ Ms. عجيج.

^٥ Ms. ييم.

وفيها لحم شاهدة ونحر^١ وما فاهوا لهم فيها مقيم
 وحور لا يرى الشمس فيها على صور الدمي فيها سهوم
 نواعم في الأرائك قاصرات فهن عقائل وهم قروم
 على سرر ترى متقابلات الأثم النظارة والنعم
 عليهم سندس وجناب ريط وديباج يرى فيها فيوم
 وحلوا من أساور من لجنين ومن ذهب وعجدة كريم
 ولا لغو ولا تأثيم فيها ولا غول ولا فيها ملهم
 وكأس لا يصدع شاربها يلد بحسن رويتها النديم
 يصفوا^٢ في صحاف من لجن ومن ذهب مباركة رذوم
 إذا بلغوا التي أجروا إليها تقبلهم وحلل من يصوم
 وخفت البدور وأردفتهم فضول الله وانتهت القسوم

[٣٨ ٧٠] اعلم أن هذه الاشياء مما جاءت به الرواية والخبر
 فمنها ما هو ثواب ومنها ما هو عقاب ومنها ما هو تمييز وتفریق
 والمسلمون لا يختلفون في أساميتها وإنما الخلاف في معانيها
 فاما الصراط فقد جاء في الحديث أنه يُنصب جسر على ظهر

^١ Ms. نحر.

^٢ Ms. يصفو.

جهنم ويُحمل الخلق عليه فمن كان من أهل الجنة جازه ومن
 كان من أهل النار تهافت فيها وقيل في صفته أنه أحد من
 السيف وأدق من الشعرة دحض^١ مزلة وفيه كلاليب
 وخطاطيف وسعدان مضرمة وحسك مفلطحة مسيرة كذا سنة
 صعودًا وهكذا هبوطًا وكذا وطأ والناس يجوزونه بقدر أعمالهم فمنهم
 من يمر كالبرق الخاطف ومنهم من يمر كالريح العاصف ومنهم من
 يمر كالطير الهادي ومنهم من يمر كالجواد المضمر ومنهم من يمر عدوًا
 ومنهم من يمر هرولةً ومنهم من يمشى مشيًا ومنهم من يزحف
 زحفًا ومنهم من يحبو حبواً ومنهم من يحتضنه بكشحه وصدره
 والزائون والزالات^٢ كثير وقد أُجيب من يزعم أي ظلم أعظم
 من حمل الناس على ما هذه صورته أنه جعل تمييزًا بين
 أهل الطاعة وأهل المعصية وعلامة للحق على هلاك من هلك
 ونجاة من نجا وقد جاء في بعض الأخبار أن أهل الطاعة
 يجوزونه ولا يشعرون به وقيل ينزوي تحت أقدامهم كما
 ينزوي الجلدة من النار فاذا استقروا في الجنة قالوا ما بالنا
 لم نجز الصراط ولم نزد النار التي وعدنا فيقال انكم جُزتم الصراط

^١ دحض. Ms.

^٢ الزلون والزالات. Ms.

في الدنيا بأعمالكم ووردتم النار وهي خامدة ومن هاهنا ذهب من ذهب الى تأويل الصراط وما الزم الانسان وكلف من مشقة الطاعة ومجاهدة النفس فيما يترع اليه وعلى هذا فسر بعضهم فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة فك رقبة الآية وأما المعتزلة وأهل النظر فإنهم يذهبون إلى أن الصراط هو الدين الذي أمر الله بلزومه والتمسك به وكان أبو الهذيل من بينهم يميز ما جاء في الخبر كما جاء ويحتج بما ذكرناه بدءاً وأما الميزان فروى كثير من المسلمين أنه خلق على هيئة الميزان التي يتعاطاه الناس بينهم في معاملاتهم ومبايعاتهم يوزن به أعمال العباد والأعمال عندهم مخلوقة وفي كتاب وهب عن ابن عباس أن له كفتين وعموداً كل كفة طباق الأرض احدهما من ظلمة والأخرى من نور وعموده ما بين المشرق والمغرب وهو معلق بالعرش وله لسان وصيح ينادى الأسعد فلان والأشقى فلان فإن صحت الرواية فالمعنى فيه ما ذكرناه في الصراط أنه جعل مميزاً فارقاً وهو قول أبي الهذيل يجوز أن يُنصب^١ ميزان يجعل رجحانه علامة لمن نجا وخفّته

^١ ينصب Ms.

علامة لمن هلك وقالت المعتزلة غيره وكثير من الأمة انّ
الميزان مثلٌ لتسوية الجزاء وتحقيق العدل وهو قول مجاهد
والضحاك الشعبي واحتجّوا بقول الناس للرجل الأمين العدل
ما هو إلا كالميزان المستقيم ألا ترى الى ما يرثى به عمر بن عبد
العزیز رحمه الله [بسيط]

قد غيب^١ الدافنون التراب اذ دفنوا بدير سمعان قسطاس الموازين
وانشد الفرّاء بيتاً [كامل]

قد كنتُ قبل لقائكم ذامرةً عندى لكلٍ مخاصمٍ ميزان

[٢٠ ٣٩ ر] ويسمى الحجة ميزاناً واللّه اعلم واحكم وختلفوا في
الموزون فقال قوم يُوزَن عين الأعمال فتخف السيئة لانه
يأتيها الإنسان بخفة ونشاط وتثقل الحسنة لانه يأتيها ببناء
وكلفة وقالت طائفة بل يوزن صُحف الأعمال وهو قول ابن
عبّاس رضي الله عنه ويعضد رواية عبد الله بن عمر عن
النبي صلعم يُؤْتَى رجل يوم القيامة ويُؤْتَى بتسعة وتسعين سجلاً

^١ Ms. عب، corrigé d'après le vers de Férzdaq cité par Mas-
'oùdi, *Prairies d'Or*, t. V, p. 445.

كلَّ سَجَلٍ مَدُّ البَصَرِ فِيهَا ذُنُوبُهُ وَخَطَايَاهُ فَيُوضَعُ فِي كِفَّةٍ ثُمَّ
يُخْرَجُ لَهُ قَرطاسٌ مِثْلُ وَاشِدٍ بِطَرْفِ سِبَابَتِهِ عَلَى بَعْضِ
إِبْهَامِهِ فِيهِ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَيُوضَعُ فِي الْكِفَّةِ
الْأُخْرَى فَيَرْجِعُ بِهِ وَقَالَ قَوْمٌ يُوْزَنُ ثَوَابُ الْأَعْمَالِ وَذَلِكَ
أَنَّ اللَّهَ يَظْهَرُهُ فِي صُورَةٍ وَيُحْدِثُ عِنْدَ الْوِزْنِ ثِقَلًا فِي الطَّاعَةِ
وَخِفَّةً فِي الْمَعْصِيَةِ وَكُلَّ مَا حَكَى وَرَوَى مِمَّا كَانَ وَاللَّهُ
أَعْلَمُ بِالْحَقِّ وَأَحْكَمُ وَأَمَّا الْأَعْرَافُ فَذَكَرَ أَنَّهُ كَسُورٌ بَيْنَ
الْجَنَّةِ وَالنَّارِ يُوقَفُ عَلَيْهَا قَوْمٌ إِلَى أَنْ يَقْضِيَ اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَ
خَلْقِهِ مَعَ اخْتِلَافٍ كَثِيرٍ فِي مَنْ يَقَامُ عَلَيْهِ وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ
مِنَ الْجَنَّةِ قَوْلُهُ عَزَّ وَعَلَا وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ
أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ^١ وَفِيهِ يَقُولُ
أُمِّيَّةٌ بِنُ أَبِي الصَّلْتِ [بَسِيط]

وآخرون على الاعراف قد طعموا بِجَنَّةٍ حَقًّا السُّرْمَانُ وَالْحَصَرُ
منهم رجالٌ على الرحمن رزقهم مَكْفَرٌ عَنْهُمْ^٢ الْأَخْبَاطُ وَالْوَزْدُ

وَأَمَّا الصُّورُ فَإِنَّ الرُّوَاةَ مُخْتَلِفَةً فِيهِ فَرَوَى أَنَّهُ كَهَيْئَةِ الْقَرْنِ

^١ Ms. رَبِّكُمْ.

^٢ Ms. عَنْهُ.

يُجمع فيه الأرواح ثم يُنفخ منه في الأجساد عند البعث وقال
 قوم يخلق الصور يوم القيامة وتأولوا قوله وهو الذي خلق
 السموات والأرض بالحق ويوم يقول كن فيكون قال يقول
 للسموات كوني صوراً يُنفخ فيه وقال بعضهم الصور جمع الصورة
 وإن صح الخبر كيف انعم وصاحب الصور قد التقمه وخنا
 جهته ينظر متى يؤمر فينفخ لزم التسليم والقول به وأما
 الحوض جاء في الحديث بروايات مختلفة وقال كثير من
 أهل التفسير أن الكوثر اسم حوض النبي صلعم وروى ما بين
 جنبتي حوضي كما بين صنعاء وإيلة وآيته في عدد نجوم السماء
 مائه أحلى من العسل وأبرد من الثلج وأشدّ بياضاً من اللبن
 من شرب منه شربة لا يظأ بعدها أبداً وقال قوم في تأويل
 الحوض أنه عمله ودينه وطريقته والله أعلم ،

• رواسته Ms. •

تم الجزء الأول

كتاب البدء والتأريخ

الجزء الثاني

الفصل السابع

في خلق السماء والارض وما فيها

قد بينّا مقالات الأمم في حَدَث العالم وقِدَمه وقد ذكرنا آراءهم في المبادئ وكشفنا عن عُوارِ كلّ من خالف الحقّ ودلّلنا على ان مأخذ هذا العالم لا يصحّ إلا من جهة الوحى والنبوة بما لا مزيد عليه في مقدار الشريعة التي نَصَبناها في كتابنا هذا واللّه اعلم والموفق والمعين وقد اختلفت الروايات في هذا الباب عن ابن عباس ومجاهد وابن اسحق والضحاك وكعب ووهب وابن سلام والسندى والكلبي ومقاتل وغيرهم [٣٩٧٥] ممن يتحرى^١ هذا العلم وينحونحوه فلنذكر الاصحّ من رواياتهم والأقسط للحقّ

^١ لمحرى Ms.

والأشبه بالصواب ونسوق ما يحكيه أهل الكتاب ولا يكذبهم
 ألا فيما يتيقنه من وفاق كتابنا أو خبر نبينا صلعم وروى ابو
 حذيفة عن رجال أسماءهم ان الله تعالى لما أراد أن يخلق
 السماء والارض سلط الريح على الماء حتى خربت فصار موجا
 ودهنا ودخانا فأجد الزبد فجعله ارضا وأجد الموج فجعله جبالا
 وأجد الدخان فجعله سماء وربما يقع تغيير في العبارة لزيادة بيان
 فليراع الناظر المعنى لا اللفظ وزعم محمد بن اسحق ان أول ما
 خلق الله النور والظلمة فجعل الظلمة ليلا وجعل النور نهارا ثم
 سمك السماوات السبع من الدخان دخان الماء حتى استقلن
 ولم يحكهن وقد انغطش في السماء الدنيا ليلا واخرج ضحاها
 فجرى منها الليل والنهار وليس فيها شمس ولا قمر ولا نجوم ثم
 دحا الارض وأرسانها بالجبال وقدر فيها الاوقات ثم استوى
 الى السماء وهي دخان قال فحكهن وجعل في السماء الدنيا
 شمسها وقمرها ونجومها وأوحى في كل سماء أمرها وقريب من
 هذا ما روى عن عبد الله بن سلام انه حكى عن التورية
 ان خلق البخار الذي خرج من الماء والجبال والارض من

الامواج ودحا الأرض من تحت موضع الكعبة عن الضكبي
والسندی أَنَّ الأرض كانت تُكْفَأُ كَمَا تُكْفَأُ السفينة فَأَشْمَخَ
الله جبالها وأرساها بالأوتاد حتى استقرت وتوطدت لقول الله
تعالى وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَفِي صَدْرِ التَّوْرَةِ^١
التي في أيدي اهل الكتاب أَنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللهُ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ
وكانت الارض خَرِبَةً خَاوِيَةً وكانت الظلمة على الأرض وريح
الله تعالى يزف على وجه الماء فقال الله ليكن^٢ النور فكان النور
فرأى الله حسناً فميزه من الظلمة وسماه نهاراً وسمي^٣ الظلمة ليلاً
وقال ليكن ربيعاً وسط السماء فليحل^٤ بين الماء والسماء^٥ فكان
سقفًا يميز بين الماء الذي أسفل وبين الماء الذي هو أعلى
وسماه سماء وقال الله ليجمع الماء الذي تحت السماء وليكن
اليُبْسُ. فكان كذلك فسعى مجتمع الماء البحار وسعى اليبس
الأرض وقال الله ليخرج الأرض الزهر والعشب والشجر ذا

^١ التوراة Ms.

^٢ ليلي Ms.

^٣ وسمي Ms.

^٤ فليحل Ms.

^٥ السماء Ms.

الحمل فأخرجت الارض ذلك ثم قال الله تعالى ليكن
نوران في سَفْء السماء ليميزا بين الليل والنهار وليكونا آيتين
للآيات والشهور والسنين فكان نوران الأكبر والأصغر
فالأكبر لسلطان النهار والأصغر والنجوم لسلطان الليل فراه
الله حسناً وقال الله تعالى ليحرك الماء كل نفس حية وليطير
الطير في جوف السقف وخلق الله ثمانين عظماً وحرك الماء
كل نفس حية لجنسها وكل طائر لجنسه فرأى الله ذلك حسناً
فقال انموا واكثروا واملأوا الأرض وقال الله تعالى فخلق
بشراً كصورتنا وشبهنا ومثالنا ويكون مُسلطاً على سمك البحار
وطير السماء ودواب الأرض فخلق آدم على صورته ومثاله
وشبهه ، وأما الفرس فإنهم يحكون عن علمائهم وموبذيههم^١ أن
الله خلق في ثلثانة وخمسة وستين يوماً ووضع ذلك على
ازمنة كاه انبار دين ماه^٢ وأن أول ما خلق الله السماء في خمسة
واربعين يوماً وهو كاه انبار [دَى] ماه وخلق الماء في ستين يوماً
وهو كاه انبار اردبيهشت ماه وخلق النبات في ثلاثين يوماً

١. وموبذيههم Ms.

٢. على ارمه كاه انبار Ms.

وهو كاه انبار ابان ماه هذا ما عليه عامة من يعرفهم [fo 40 ro] من
 أهل الأرض بمحدث العالم والأصدق من ذلك ما نطقت به
 كُتب الله أو جاءت به رُسُله لأنه لم يشاهد الخلق أحدٌ
 فيخبر عنه ولا العقل موجب كيفية ذلك ثم لا شيء يحمل
 للزيادة واخط في الرواية وأكثر تشويشاً واضطراباً من هذا
 الباب قال الله تبارك وتعالى خلق السماوات فبدأ بذكر
 السماء على الأرض في غير موضع من كتابه ثم قال
أَنتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ
أَنْدَادًا¹ الآية الى قوله ثم استوى الى السماء وهي دخان²
 وقال أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا رَفَعَ سَنَكُمَا فَسَوَّاهَا³
 الى قوله والأرض بعد ذلك دحاها⁴ فأخبر أن يخلق السماء
 كان قبل خلق الأرض وبسط الأرض كان قبل تسوية السماء
 وما فيها كما ذكره ابن اسحق،

صفة السماوات قال الله تعالى خلق سبع سماوات طباقاً⁵

¹ Qor., ch. XLI, v. 8.

² Qor., ch. XLI, v. 10.

³ Qor., ch. LXXIX, v. 27-28.

⁴ Qor., ch. LXXIX, v. 30.

⁵ Qor., ch. LXVII, v. 3, et ch. LXXI, v. 14.

فأخبر أن بعضها فوق بعض وزعم الكلبي أن السماوات فوق الأرض كهيئة القبة الملتصق منها اطرافها وقول الله الحق أن يتبع ما لم يرد تخصيص صادق أو تبين وروى وهب عن سلمان الفارسي رحمه الله أن الله خلق السماء الدنيا من زمردة خضراء وسمائها برقع^١ وخلق السماء الثانية من فضة بيضاء وسمائها كذا وخلق السماء الثالثة من ياقوتة حتى عد سبع سماوات بأسمائها وجواهرها وروى عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال إن السماء الدنيا من رخام أبيض وإنما خضرتها من خضرة جبل قاف وروى أن السماء موج مكفوف واختلف القدماء فيه فزعم بعضهم أن جوهر السماء من حديد وزعم بعضهم أنه جوهر صلب وجمد بالنار حتى صار مثل الجليد ومنهم من يزعم أنه جوهر ناري وبعضهم يراه جوهرًا مركبًا من حارٍ وباردٍ وبعضهم يقول هو دخان من بخار الماء تكاثف وتصلب وبعضهم يراه جوهرًا خارجًا من مزاج الطبائع فكأنهم يسمون السماوات الافلاك فالذي يحب أن يعتقد منه أنه جوهر ما آن لولم يكن كذلك ما قبلت الأعراض التي تراها من سواد الليل

وخضرة واختلاف القدماء فيه دليل على قصور فهمهم عنه
وروايات أهل الاسلام لا يوجب اعتقاداً ما لم يكن إجماع أو
شهادة نص من كتاب أو خبر نبي صادق مؤيد بالمعجزات
الباهرة اللهم إلا أن يكون وفاق في الأسماء لا في المعاني
لخالفه أجسام السفلى أجسام العلو وقد شبه أمة السماء بالزجاج
من جهة لونه ولم يُرو عن أحد من الفلاسفة ولا من أهل
الكتاب [كامل]

فَكَأَنَّ بَرْقِعَ وَالْمَلَائِكَ حَوَكُهُ سُدَّدُ ثَوْبِ أَكِلُهُ الْقَوَائِمُ مُجَرَّدُ
خَضْرَاءُ^١ ثَانِيَةٌ تَظَلُّ رُؤُوسَهُمْ فَوْقَ الذَّرَائِبِ فَاسْتَوَتْ لَا يَحْصَدُ
كَزْجَاجَةِ الْعُسُولِ أَحْسَنَ صُنْعِهَا لَتَا بِنَاهَا رَبُّنَا يَتَجَرَّدُ

صفة الفلك قال الله تعالى لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر
ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون^٢ قال بعض
المفسرين تدور كدوران الرّحا وأهل النجوم يزعمون أنه [fo 40 vº]
الفلك الأعظم المحيط بالافلاك السبعة ولها في كل يوم ولية

^١ وخضراء. Ms.

^٢ Qor., ch. XXXVI, v. 40.

دورة واحدة من المشرق الى المغرب وسائر الافلاك في جوفها
تدور من المغرب الى المشرق كمشي النمل على الرحا الدائرة
بالعكس ومنهم من يقول هو الفلك الثابت وهي التاسعة من
الافلاك الضابطة لها واكثرهم على أنها الثامنة وفيها الكواكب
الثابتة وفي رواية المسلمين أن من سماء الى سماء مسيرة خمس
مائة سنة وما بين كل سماء مسيرة خمس مائة سنة وللقدماء
في هذا تقدير فزعم الفزارى أن بين فلك وفلك مسيرة
ثلاثة آلاف سنة وقد ذكر في كتاب المجسطى مقادير اجرام
الكواكب وابعادها من نقطة الأرض وبعد بعضها من بعض في
العلو وكم قطر فلك يدور بها وعظم الافلاك وسعتها وحال
الأرض وكميتها في الطول والعرض والاستدارة ما الله به عليم
فإن كان حقاً فهو الوحي لأن قوى الخلق تقصر عن امثاله
وإن كان خزرًا وتخمينًا فرواية أهل الإسلام أحق وأصدق وإذا
صحت فهي تحتل وجهين من التأويل أحدهما البعد في المسافة
والثاني العجز عن الترقى إليه ومن العجب ضرب من لا يرى
السموات والافلاك أجرامًا مركبة ولا أجسامًا متحركة^١ حدًا

^١ متجربة Ms.

لها في البعد والقرب والبسائط غير محصورة ولا متناهية وأختلف
 في ذات الفلك الذين زعموا انها جِرمٌ فزعمت منهم أنها من
 تركيب الطبائع الأربع وقال قوم بل هي طبيعة خامسة خارجة
 عن هذه الطبائع والطبائع خفيفيات^١ النار والهواء وثقلبات
 الأرض والماء والفلك لا خفيف ولا ثقل وزعم قوم انه لحم
 ودم وقال اعظمهم عندهم رأياً أن الفلك حيٌ ناطق والكواكب
 لها النفس الناطقة ورأيت في كتب بعض المفسرين ميلاً الى
 هذا الرأي واحتج له بقول الله تعالى قالتا اتينا طائعين^٢
 والنطق قد يكون بالعبارة والبيان وبال دلالة والآخر،،

صفة ما فوق الفلك قال المسلمون فوق الافلاك العرش وفوق
 العرش ما الله به عليم ومنهم من يقول فوق العرش الباري
 عز وجل وهذا قولٌ شديد وهو من شعار الإسلام ما لم يوصف
 بالمكان والتمكن لأن فوق يحتمل وجوهاً من التأويل ومن
 قال بوجود الجنة في الوقت قال هي في السماء السابعة واحتج
 بقوله عز وجل وفي السماء رزقكم وما توعدون^٣ قال كثير من

^١ حقيقات Ms.

^٢ Qor., ch. XLI, v. 10.

^٣ Qor., ch. LI, v. 22.

أهل التفسير أنه الجنة وقال قدماء في ترتيب العوالم بعد ذكر الفلك المستقيم وأنه الثامن أو التاسع على اختلافهم ان فوق الافلاك كلها عالم النفوس محيط بجميعها ثم فوقه عالم العقل مسبول على هذه العوالم والبارئ سبحانه وتعالى فوق ذلك كله فان أرادوا المسافة فقريب من قول بعض المسلمين^١ وإن أرادوا الرفعة والمظنة والعلو كان اقرب الى الحق والله أعلم وأحكم وفي أخباره أصدق^٢،

صفة ما في الأفلاك والسموات كما جاء في الخبر ورؤى في الخبر أن في السماء الدنيا بيتاً بجذاء الكعبة يقال له الضراح^٣ يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون إليه أبداً وقال هو البيت المعمور ورؤى أن أرواح الصالحين تصعد اليه قالوا وتحت العرش بحر من ماء أخضر كمنى الرجال يحيي الله به الموتى بين النفختين وهو الذي قال الله عز وجل ص والقرآن ذى الذكر^٤ ورؤى [f° 41 r°] عن الضحاك أن في السماء جبالاً من برد خلقه الله مقداراً معلوماً لكل سنة فإذا فنى ذلك

^١ Ms. ajoute ان.

^٢ Ms. الصراح.

Qor., ch. XXXVIII, v. 1.

قامت القيامة ورؤى عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال ليست سنة بأقلّ مطراً من سنة ولكن الله قسم هذه الأرزاق فجعلها من هذا القَطَر فإذا عمل قوم بالمعاصي حول ذلك الى غيرهم وقد فسر بعضهم وفي السماء رزقكم وما توعدون^١ المطر وزعم وهب أن الله خلق في الهواء طيراً أسود فهي التي طارت بالحجارة على لوطٍ وعلى اصحاب الفيل وروى ابن اسحق عن النبي صلعم انه قال إن مما خلق الله ديكاً برائه تحت الأرض السابعة وعُرفه منطو تحت العرش قد أحاط جناحه بالأفقين فاذا بقي ثلث الليل الأخير ضرب بمجنأه ثم قال سبحان ربنا الملك القدوس فيسمعها من بين الخافقين فترون أن الديكّة إذا سمعت ذلك ورؤى أن في السماء موجاً مكفوفاً وقيل دون السماء بحرٌ مكفوف فيه مجارى الشمس والقمر والجوارى الخمس وزعم بعضهم ان ذلك قوله والبحر المسجور^٢ قالوا وليس في السماوات السبع موضع قدمٍ إلا وفيه ملك قائم أو راكم أو ساجد وجاء في حديث المراج بعجيب الصفة للخلق الذى فى السماوات والله اعلم وهكذا جاءت

^١ Qor., ch. LI, v. 22.

^٢ Qor., ch. LII, v. 6.

الأخبار في غير حديث المراج وهكذا. كله جائز في حد
الإمكان لأننا قد علمنا أن ما تعالى عن وجه الأرض دخل في
حد الروحانيين فكل ما ارتفع درجة ازداد لطافة ورقة وليس
البيت كله من طين وخشب ولا البحر الماء المجتمع وقد قلنا
هذا أن ما خرج عن هذا العالم الأسفل فقد انقطعت النسبة
إلا في التسمية ولا يختلف مخالفونا أن المطر قبل أن ينزل أجزاء
مشرقة لطيفة ومن لطف أجزاءه تمسك في السماء فغير مستنكر
أن يكون في السماء بحر على هيئة أجزاء المطر وكذلك البرد
والثلج مع هذه رواية الضحك وأجكر المسلمين على خلافها
وكذلك رواية وهب في الطير والحجر وإنما الاجتماع في كون
الملائكة في السماء قد أجازت جماعة من القدماء أن يكون في
العوالم سبع وبهائم غير محسوسة للطافة أجسامها فما ينعمون ممن
أقر بصورة الملائكة،،

صفة الكواكب والنجوم قال الله تعالى إنا زيننا السماء الدنيا
بزينة الكواكب وحفظنا من كل شيطان مارد وقال تعالى
وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر

فأخبر أن في النجوم زينة وحراسة وهداية وقال عز ذكره
فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس وقال كثير من أهل التفسير
أنهن الكواكب السيارة المتخيرة فأولهن زحل في السماء السابعة
بارد الطبيعة وهو أبطأ الكواكب سيرا والثاني المشتري في السماء
السادسة معتدل الطبع والثالث المريخ في السماء الخامسة حار
الطبع والرابع الشمس في السماء الرابعة حارة الطبع والخامس
الزهرة في السماء الثالثة رطبة الطبع والسادس عطارد في
السماء الثانية ممزوج الطبع والسابع القمر في السماء الدنيا بارد
الطبع وهو أسرع الكواكب سيرا وكل هذه الكواكب سُعود إلا
زحل والمريخ وقد تميز عنهن الشمس والقمر فيقال سعدان
ونحسان وممازج فالسعدان المشتري والزهرة والنحسان زحل
والمريخ والممازج عطارد مع النحوس نحس ومع السعود سعد
والنيران الشمس [f^o 41 v^o] والقمر فالشمس مثل الملك والقمر
مثل الوزير له وزجل كالشيخ ذي الرأي السيد والمشتري
كالقاضي العادل والمريخ كالشرطي المُعَذِّب والزهرة كالمرأة
الحسنة وعطارد كالكتاب ولكل كوكب من هذه الكواكب
بيتان من البروج الاثنى عشر إلا النيرين فإن لكل واحد

منها بيتًا واحدًا ومعنى البيت أنه يحلّه في فصله ويزيد
 سلطانه وشرفه فيه فالأسد بيت الشمس والسرطان بيت
 القمر والجدى والدلو بيتا زحل والقوس والحوت بيتا المشترى
 والحمل والعقرب بيتا المريخ والثور والميزان بيتا الزهرة والجوزاء
 والسنبلة بيتا عطارد وسنُفرد بمشيّة الله وعونه كتابًا لطيفًا
 في ذكر النجوم وما يصحّ فيها ويوافق قول أهل الحقّ فأتى أرى
 الجُهمال قد استخفّوا بها كلّ الاستخفاف ووضعوا من شأن
 متعاطيها وصنّعوا من اقدارها لتحقى الزّراق والكُهمان بها وتتزع
 أبواعها الى الأحكام التى عيّنها الله عن خلقه واستأثر نفسه
 بعلمها دونهم وكيف المدخل اليها والمأخذ فإنّ جحد البرهان
 وردّ العيان نقصٌ عظيم عند أهل البيان وذوى الأديان قال
الله عزّ وجلّ والسماء ذات البروج. وقال تبارك الذى جعل فى
السماء بروجًا وجعل فيها سراجًا وقمرًا منيرًا وقال تعالى أفلم
ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج
وقال سنُريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم
أنّه الحقّ وقال تعالى انّ فى خلق السماوات والأرض واختلاف
الليل والنهار لآيات لأولى الألباب مع آى كثيرة ودلالات

ظاهرة ولقد استدلّ المحققون من أهل التنجيم على التوحيد بدلالة ما اعظم خطرهما وأسنى رتبتهما قالوا لما رأينا الفلك متحركًا فباضطرار علمنا أن حركته من شيء غير متحرك لأنه إن كان المحرك له متحركًا لزم أن يكون ذلك إلى ما لا نهاية له والفلك دائم الحركة بقوة المحرك له غير ذات نهاية فليس يمكن أن يكون جسمًا بل يجب أن يكون محركًا لأجسام وكما لا نهاية لقوته فليس إذاً هو بذاتٍ ولا فاسد قالوا فانظروا كيف أدركنا الخالق الصانع المبدئ المبدع المحرك للأشياء من الأشياء الظاهرة المعروفة المدركة بالحواس وأنه أزلي ذو قوة وقدرة غير ذات نهاية ولا متحرك ولا فاسد ولا متكون تبارك وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً ، فالزوج اثني عشر ينزل الشمس كل شهر من شهر السنة برجاً منها فأولها الحمل ثم الثور ثم الجوزاء ثم السرطان ثم الأسد ثم السنبلة ثم الميزان ثم العقرب ثم القوس ثم الجدى ثم الدلو ثم الحوت ، وهذه البروج مقسومة على ثمانية وعشرين جزءاً تسمى منازل القمر ينزل القمر منها كل ليلة منزلاً وهي الشرطان والبطين والثريا والدبران والمهقة والمنعة والذراع والنثرة والطرف والجمبة

والزُّبُرَة والصَّرْفَة والمَوَّاء والسِّمَّاء والغَفَر والزُّبَانِي والإِكْلِيل
والقَلْب والشَّوْلَة^١ والنَّمَاتِم والبَلْدَة وسعد الذابح وسعد بُلْع^٢
وسعد السَّعُود وسعد الأخبية وقرغ^٣ الأول وقرغ^٣ الثاني وبطن
الحوت، كل برج منها منزلان وثلاثُ منزلٍ فيما يقطعه الشمس
في السنة ويقطعه القمر في الشهر يقول الله تعالى والقمر قدرناه
منازلَ حتى عاد كالعرجون القديم فمن البروج ثلثة نارية
[٢٥ 42 r٥] الحمل والأسد والقوس وثلثة هوائية الجوزاء والميزان
والدلو وثلثة مائية السرطان والعقرب والحوت وثلثة أرضية
الثور والسنبلة والجدي وذلك أنَّها خلقت من هذه الطبائع
وأعلم ان إضافة الفعل الاختياري إلى البروج والنجوم من أعظم
الخطأ والخطأ إنما هي مخلوقة مستخرة^٤ موضوعة على ما أراد
الله منها كسائر السموات والجوامد المخلوقة على طباعها وكما
جُعِلَت النار محرقة والماء مُرطبة قال الله تعالى وسخر لكم

١. والشوكة Ms.

٢. مبلغ Ms.

٣. وفوق Ms.

٤. مستخرة Ms.

الشمس والقمر والنجوم مسخراتٌ بأمره وقد رُويت في النجوم روايات ما يحكى بعضها ويُضيف^١ العلم الى الله عز وجل^٢،

ذكر صورة الشمس والقمر والنجوم وما فيها روى ابو حذيفة عن عطاء أنه قال بلغني أنه قال الشمس والقمر طولهما وعرضهما تسع مائة فرسخ في تسع مائة فرسخ قال الضحاك فحسبناه فوجدناه تسع آلاف فرسخ والشمس اعظم من القمر قال وعُظم الكواكب اثنا عشر فرسخًا في اثني عشر فرسخًا ورؤينا عن عكرمة انه قال سبعة الشمس مثل الدنيا وثلاثا وسبعة القمر مثل الدنيا سواء وعن مقاتل [أنه] قال الكواكب معلقة من السماء كالقناديل قالوا وخلقتم الشمس والقمر والنجوم من نور العرش هذا قول أهل الإسلام من غير رواية من كتاب ولا خبر صادق واختلف القدماء في ذلك فحكى افلوطرخس^٣ عن بعضهم أنه كان يرى الشمس مساوية في عظمها الأرض وأن الدائرة التي يصير عليها هي مثل الأرض تسعًا وعشرين مرة وعن بعضهم أنه قال هي تسعة أقدام الرجل وعن بعضهم أنها في

^١ Addition marginale.

^٢ Ms. افلوطرخس.

المقدار الذى يراها وعامة المنجمين على أن الشمس أعظم من الأرض مائة وست وستين مرة ورُبْعُ ثَمْنِ مرة فانظر إلى هذا الاختلاف الظاهر والتفاوت البين وهل يستجيز ذو عقل عيب المسلمين في روايتهم مع ما يرى من اختلاف أصحابه واختلاف قولهم واختلفوا في جرم الشمس فحكى عن ارسطاطاليس أنه كان يرى جرم الشمس من العنصر الخامس وكذلك جرم الفلك وعن افلاطن أنه كان يرى أكثر جوهر الشمس نارًا وعن الرواقين أنهم يرون الشمس جوهرًا عقليًا يرتفع من البحر ومنهم من يزعم أن جرم الشمس كالخضيرة المستيرة^١ ومنهم من يراه كالزجاج تقبل استنارة النار التي في اعلى العالم ويبعث الضوء الينا فيكون الشمس على رأيه ثلاثًا^٢ احداها التي في اعلى العالم في السماء وهي نارية والثانية التي تكون على سبيل المرآة والثالثة الانعكاس الذى ينعكس الينا بضوئه ومنهم من يقول أن جوهر الشمس أرضي متخلخل كالنسيم يلهب نارًا وأما المسلمون فإنهم يقولون إنما خلقت من نور ومنهم من يقول من نار والنار

^١ المسيرة Ms.

^٢ ملا Ms.

والنور قريب في المعنى والله أعلم واختلفوا في شكل الشمس والقمر والكواكب فحكى عن الرواقين أنهم يرون هذه الأشكال كُريّة كما العالم كُريّ وعن بعضهم أن شكلها شكل السفينة المقرّة المملوءة ناراً وقال طائفة منهم أن النجوم بمنزلة المسامير المسوّرة في الجوهر الجليديّ والفصوص [f° 42 v°] المركّبة وقال قوم هي صفائح دقاق والله أعلم واختلفوا في جرم القمر فحكى بعضهم أن جرم القمر سحاب مستدير وافلاطن يقول الجوهر الناريّ في تركيب القمر جسم صلبّ مستدير فيه سطوح وجبال وأودية ويحتجّ ما يرى في وجهه من الاثر واكثر المنجّمة يزعمون أنّه عين صقيلة تقبل من ضوء الشمس ولذلك يتسق^١ في المقابلة وكذلك النجوم فأخذ ضوءها من الشمس والله أعلم واختلفوا في عظم القمر والكواكب فحكى عن بعضهم أنّه مثل الشمس وعن بعضهم أنّه أصغر منها وزعم قوم أنّه اعظم من الأرض وزعم الآخرون أن الأرض اعظم منه والمنجّمة منهم من يزعم أن أصغر كوكب من الكواكب الثابتة هو أعظم من الأرض ستّ عشر مرّة وأكبرها أربع مائة وعشرين مرّة

^١ تسق Ms.

وأما السَّيَّارة فالشمس أعظم من الأرض مائة مرَّة وستين
مرَّةً ونيفًا كما قلنا وزُحَل مثل الأرض تسعًا وتسعين مرَّةً ونيفًا
والمشتري مثل الأرض احدى وثمانين مرَّةً ونصفًا وربعمًا والمريخ
مثل الأرض ^١ مرَّةً ونصفًا والزُّهرة مثل الأرض أربعًا
وأربعين مرَّةً وعُطارد مثل الأرض اثنين وستين مرَّةً والقمر
مثل الأرض تسعة وثلاثين مرَّةً وربعمًا والله أعلم واختلفوا في
أجرام الكواكب واشكالها كما اختلفوا في الشمس والقمر فزعم
أنها أنوار كُرِّيَّة وكان ارسطاطاليس يرى الكواكب حيَّة ولها
النفس الناطقة قال فلذلك يدلُّ على اتِّفاق النفس الناطقة
الحَيوانِيَّة وزعم بعضهم أن الكواكب لها صُور كصُور الخلق
ومنهم من يزعم أنَّها إلهة وزعم آخرون أنَّها ملائكة وقال
قوم ان الكواكب والشمس والقمر تنشأ في المشرق وتبلى في
المغرب وزعم قوم ان الكواكب والشمس والقمر في فلك واحد
لا في أفلاك مختلفة وقرأتُ في كتاب الخُرَمِيَّة أن الكواكب
كُرِّيُّ وثَقْبٌ وانها تنزع أرواح الخلائق وتسلمها إلى القمر فذلك
زيادة القمر حتَّى اذا انتهى في الكمال والتمام غايته سلمها الى من

^١ كذا في الأصل. Ms. Lacune.

فوقه واستفرغ ثم عاد في تسلم الأرواح من الكواكب حتى يعود مُملئاً فاعتبر بهذه العجائب وأتبع كتاب الله عز وجل وما صحَّ عن رسول الله صلعم وعلى آله يقول الله تعالى وجعل الشمس سراجاً والقمر نوراً لأن السراج يجمعها وكذلك خبره عن الكواكب حيث قال فأتبعه شهابٌ ثاقبٌ قال وجعل القمر فيهن نوراً وجملة القول أن كل ما روى في هذا الباب عن القدماء وأصحاب النجوم مما لم يكن نقصاً للتوحيد وإبطالاً للشريعة أو خجداً للبيان فموقوفٌ على سبيل الجواز والامكان قال الله تعالى ربَّ المشرقين وربَّ المغربين وقال تعالى ربَّ المشرق والمغرب على الجميع وربَّ المشرق والمغرب على الإرسال وذلك أن للشمس مائة وثمانين مشرقاً ومائة وثمانين مغرباً تطلع كل يوم من مشرقٍ وتغرب في مغربٍ يقابله والمشرقان مشرق أطول يوم في السنة عند حلول الشمس برأس السرطان وأقصر يوم عند حلولها برأس الجدى ومغرباها مُحاذياً بهما على السواء وقال لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر فأخبر أنها يتقاربان ولا يتداركان وكلاً ما دنا من الشمس منزلة انعحق ضوءه حتى

يَسْتَرُ^١ وَكَلَّمَا بَعْدَ ازْدَاد ضَوْءًا حَتَّى إِذَا قَابِلَهَا كَمَلْ وَاتَّسَقَ
 قَالَ بَعْضُ الْمَفْسَّرِينَ فِي قَوْلِهِ فَمَخَّوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ فَهُوَ مَا امْتَهَنَ
 الْقَمَرُ بِهِ مِنَ الزِّيَادَةِ [r 43 r] وَالنَّقْصَانِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ،،

ذَكَرَ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَكُسُوفَهُمَا وَانْقِضَاضَ الْكَوَاكِبِ وَغَيْرِ
 ذَلِكَ مِمَّا يَتَعَرَّضُ فِي السَّمَاءِ وَرُؤْيَى فِي الْأَخْبَارِ أَنَّ الشَّمْسَ
 إِذَا غَرِبَتْ مَرَّتْ حَتَّى تَقْطَعَ الْأَرْضَ فَتَخْرُ سَاجِدَةً بَيْنَ يَدَيِ
 الْعَرْشِ فَتَسْلُبُ ضَوْءَهَا فَتَكْتَسِي نُورًا جَدِيدًا ثُمَّ تُؤَمِّرُ أَنْ
 تَرْجِعَ فَتَطْلُعَ فَتَأْتِي^٢ ذَلِكَ وَتَقُولُ لَا أَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ يَمْبُدُونَنِي
 مِنْ دُونِ اللَّهِ حَتَّى يَنْخَسِبَ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَسِتَّةَ وَشْتُونَ مَلَكًا
 فَإِذَا طَلَعَتْ خَلَعَ عَلَيْهَا ثَلَاثَ حُلٍّ حُمْرًا وَبَيْضًا وَصَفْرًا وَكَذَلِكَ
 مَا يُرَى مِنْ تَغْيِيرِ أَلْوَانِهَا عِنْدَ طُلُوعِهَا وَأُنْشِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا
 رَوَى قَوْلَ أُمِّيَّةَ [كامل]

وَالشَّمْسُ تَصْبِحُ كُلَّ آخِرِ لَيْلَةٍ حُمْرًا تَضْحِي لَوْنَهَا يَتَوَقَّدُ
 تَأْتِي فَمَا تَطْلُعُ لَنَا فِي رِسْلِهَا إِمَّا مُعَذِّبَةً وَإِمَّا تُجَلِّدُ

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى آلِهِ صَدَقَ وَعِنْدَ أَهْلِ النُّجُومِ الشَّمْسُ

^١ Ms. يَسْتَسَرُ.

^٢ Ms. فتأتي.

لا تزال طالعةً على قوم وغاربةً على قوم لأنها دائرةٌ على كرة الأرض دوراً مستقيماً وقد ينكر كثير من الناس نخس الشمس وإبائها الطلوع لأنها مسخرة جَمَادٍ غير مكلفة ولا مختارة مع أن الخبر ما أراه يصح وإن صح فالتأويل والتمثيل من ورأيه لأن العرش مُحِيطٌ بالعالم فحيث ما سجدت تحت العرش ولكن ربّما فضل بعض البقاع على بعض فوصف بالتقريب كقولنا فلان يمين الله وكلّ شيء يمينه وكقولنا بيوت الله وما أشبه ذلك وأما سجدة الشمس والقمر والنجوم والشجر وغير ذلك مما يُوصف به الأرض والسماء وسائر الخلق الذي ليس بُمُيَزَّرٍ ولا عاقل فهو انقياد لما يُراد منها وتبذّلها لما وضعت عليه من طبعٍ أو حركةٍ وقلة امتناعها على صانعها وقد قيل بل أثر الصُّنْعِ فيها يدلّ ويحمل الناظر على السجود لصانعها فأضيف السجود إليهما لما كانت هي سببه ومن يرى الشمس والقمر والكواكب أحياءً ناطقةً فما ينكر من سجودها وتسبيحها مع أَنَّا نُجِيزُ أَن يُحْدِثَ اللهُ فِي الْجَمَادِ مَعْنَى يَسْجُدُ بِهِ وَيَطِيعُ لِأَنَّ ذَلِكَ عَلَى اللهِ غَيْرُ عَزِيزٍ وَقَدْ سَبَقَ ذِكْرُ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ وَمَعْنَى حَقَائِقِهَا عَلَى التَّقْصِي وَالْبَيَانِ فِي كِتَابِ مَعَانِي الْقُرْآنِ

وأما نخس الملائكة إياها فيشبه أن يكون تمثيلاً ليكون كما قال
الشاعر [وهو طرفة بن المبد^١] [طويل]

وَوَجَّهَ كَأَنَّ الشَّمْسَ أَلْقَتْ رِدَاءَهَا عَلَيْهِ نَقِيُّ اللُّونِ لَمْ يَتَخَذِدْ

فإن كان الخبر محتملاً للتأويل فلا معنى للتسرع إلى التخطئة
والتكذيب وزعم وهب أن الشمس على عجلة لها ثلثمائة
وستون عروة قد تعاقب بكل عروة ملك من الملائكة يجرؤنها
في السماء وكذلك القمر وعجلة القمر من نور الشمس قال
وللبحر موج مكفوف في الهواء كأنه جبل ممدود^٢ ولو بدت
الشمس من ذلك البحر لأفتن أهل الأرض حتى يبدوه من
دون الله وروى غيره أن الله تعالى قد وكل بين الشمس
حتى تغرب فقال في نار حامية لولا ما يزعمها من ملائكة الله
لأحرقت ما عليها وقيل أن الشمس يضيء وجهها لأهل السماء
وظهرها لأهل الأرض قالوا والشمس اذا هبطت من سماء الى
سماء انفجر الصبح حتى إذا انتهت الى سماء الدنيا اسفر قال وهب

^١ Annotation marginale.

^٢ Ms. ممدود.

فاذا أراد الله ان يُرى العباد آيةً يستعجبهم زالت الشمس عن
 تلك العجالة في ذلك البحر وإذا أراد الله أن يُعظم الآية
 [fo 43 v^o] وقت كلها وكذلك القمر وقد قُلت لك في غير
 موضع أن الاعتماد على شيء من هذه الأخبار ما لم يكن نص
 كتاب أو صدق خبر ولكن يُوقف ولا يقطع على شيء منه حتى
 يصح والثابت عن النبي صلعم أنه كسفت الشمس يوم مات
 ابنه ابراهيم عم فقال الناس إنما كسفت الشمس لموته فخطب
 وقال إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت
 أحدٍ ولا حياته فإذا رأيتم ذلك فافزعوا الى الصلاة
 والقدماء مختلفون في الكسوفات كما حكى افلوطرخس^١ زعم
 أن بعضهم يرى كسوف الشمس بمسير القمر تحتها وبعضهم يرى
 ذلك لانقلاب جسم الشمس الشبيه بالسفينة فيصير مُقعره
 الى فوق ومُحدوديه الى أسفل وبعضهم يرى الشمس شمساً
 كثيرةً والقمر أقماراً كثيرة في كل اقليم من اقاليم الأرض وفي
 كل قطعة ومنطقة وزمان وزعم بعضهم أن كسوف القمر^٢

^١ افلوطرخس. Ms.

^٢ الشمس القمر. Ms.

بإسداد القمر الذى فى تقويسه وأما افلاطن وارسطاطاليس
والخلاف منهم فيرون الكسوفات بدخولها تحت ظل الأرض
وذلك اذا كانت الشمس تحت الأرض والقمر فى مقابلتها وكانا
فى طريقة واحدة وقع ظل الأرض على جرمه فحال بينه وبين
الشمس المضيئة له. لأن ضوءه من الشمس وأما كسوف
الشمس فيبرور القمر تحتها فيعتبر منكراً أن يجعل الله كسوفه
بظل الأرض آية للحق يستعجبهم وإن كان سقوطه عن المجلة
كما روى تمثيلاً لدخوله تحت ظل الأرض وقوله أن عجلة
القمر من نور الشمس رمز الى اقتباس القمر من نور الشمس
وقولهم الشمس على عجلة لها ثلاثمائة وستون عزوة يعنى به
الفلك ودرجاته الثلاثمائة والستين والله أعلم وقوله كلما هبطت
الشمس من سماء الى سماء انفجر الصبح يعنى بها مسيرها فى
درجاتها وارتفاعها من منزلة الى منزلة لأن أهل التنجيم
لا يختلفون أنها فى سماء واحدة واختلفوا فى السواد الذى
يرى فى وجه القمر فروى المسلمون أنه لطنه ملك ورووا أن
القمر كان مثل الشمس فلم يكن يعرف الليل من النهار فأمر
الله الملك أن يمر جناحه عليه فجاءه فهو ما يرى من السواد

في وجهه وحكى عن ديمقريطيس^١ ان جسم القمر مستدير صلب فيه سطوح وأودية وجبال فلذلك ما يرى في وجهه وزعم بعضهم انه سحاب مستدير يلهب وقال قوم انه عين صقيلة كالمرآة يقبل ضوءه من الشمس اذا ما قابلها فذاك الجبال في وجهه ما قابله من عين الشمس والأمر في هذا سهل وذلك أنه لو كان كما زعم القوم كان يمحو الله إياه كما جاء في الخبر إما لخلق جبال^٢ فيه أو بإظهار جبال أو بما شاء واختلفوا في انقضاء الكواكب فقال المسلمون هو رجوم للشياطين كما قال الله تعالى وقتلنا نكرك الصور الروحانية في السماء إلا أهل التعطيل والإلحاد ثم هم مقررون بتأثير الفلك والكواكب وما فيها فلا معنى لإنكارهم استراق من يسترق السمع مع من أنكر الصور السماوية فهو الأرضية من الجن والشياطين انكر فإن قيل لم تزل الكواكب تنقض وانتم تزعمون أن السماء حُرست عند مبعث النبي صلعم قيل انقضاء الكواكب ليس كله رجوماً للشياطين ولعل الذي يرجون به لا يشعر به أحد ولا يراه أو ينقض

^١ ديمقريطس. Ms.

^٢ حَال. Ms.

الكواكب لعلّة من العلل أو يقرن الله إليه عذاباً للشياطين
 [f° 44 r°] وقد سئل الزُّهْرِيُّ هل كانت السماء تحرس في الجاهليّة
 قال نعم فلما بُعثَ مُحَمَّدٌ صَلَّيَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلِظَ وَشُدِرَ ومن المنجّين من
 يزعم أنّه يجلد^١ السماء وحكى عن بعضهم أنّه قال بمنزلة
 الشرارة تسقط من الأثير فيطفاً على المكان وزعم بعضهم أنّه
 برغوث من الشمس مع اختلاف كثير واختلفوا في المجرة فحكى
 افلوطرخس^٢ عن بعضهم أنّه فلك وسحاب وعن بعضهم أنّه
 استنارة كواكب كثيرة صغار متصلة بعضها ببعض وعن بعضهم أنّه
 تخيل في العين وعن بعضهم أنّ مسير الشمس كان أولاً عليه
 وقال ارسطاطاليس أنّه التهاب بخار يابس كثير متصل في صورة
 النار تحت الكواكب المتخيرة ومن المسلمين من يسميها باب السماء
 ومنهم من يسميها شرح السماء.

ذكر الرياح والسحاب والانباء والرعد والبرق وغير ذلك بما

يغترض في الجوّ، اختلفوا في الرياح قال الله تعالى وهو الذي

يُرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته فاخير أنّها بُشْرَى المطر

^١ مجلد Ms.

^٢ افلوطرخس Ms.

وقال عز ذكره الله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا فأخبر
 أنها باعثة الغيم ومُثيرة السحاب وقال تعالى وارسلنا الرياح لواقح
 فأخبر أنها تُلقح الشجر والأرض قال الله تعالى وفى عاد اذ
 ارسلنا عليهم الريح العقيم فأخبر أنها ضدّ الرياح اللافحة لأنها
 عذاب واللافحة رحمة وصحّ عن النبي صلعم أنه قال نُصِرْتُ بالصبا
 وأهلك عادًا بالدبور وما جنوب إلا صبّ الله بها غيثًا وروى لا
 يَسُو الرياح فأنها نَفَسُ الرحمن وقال المفسرون ان الله تنفس
 بها عن كمد الارض وكربة^١ الخلق بما ينزل بها من الغيث ويروح
 من الهواء وقيل الريح نَفَسُ مَلَكٍ والله أعلم والرياح أربع الصبا
 والجنوب والشمال والدبور ويقال الريح واجدة وإنما يختلف في
 المهب من الجهات فالصبا هي القبول ومخرجها بين المشرقين
 مشرق الصيف ومشرق الشتاء من مطلع الذراع الى مطلع
 سعد الذابح والدبور يقابلها والجنوب مخرجها ما بين مشرق
 الشتاء الى مغرب الشتاء من مطلع سعد الذابح الى مسقط
 العقرب والشمال يقابلها والمطالع مائة وثمانون والمغرب مائة
 وثمانون لكل مطلع ريح ولكل مغرب ريح وكلها داخلية في

١ كرية Ms.

هذه الأربع والريح هي الهواء بعينه فاذا أحدث الله فيه حركة
هبت واضطربت وكذا يقول أكثر القدماء أن الريح سيلان
الهواء يزعمون أن هبوبها مرور الشمس بالأرض فيرتفع منها
البخار فاذا كان البخار رطباً كان مادة الامطار وإن كان يابساً
كان مادة الرياح وهذا جائز أن يجعل الله مرور الشمس علّة
لإثارتها اذا شاء كما جعل السحاب سبباً للطر وقد جاء في بعض
الأخبار أن الصبا من الجنة والدبور من النار وروينا عن الحسن
أنه قال الجنوب يخرج من الجنة فيمرّ بالنار فمن ثم حرّها
والشمال تخرج من النار فتمرّ بالجنة فمن ثم يبرّدّها وهذا والله
أعلم وإن صحّ إضافة التمثيل لا من التبعيض^١ كما يقال للرجل
الفاضل هو من الملائكة وللشرير هو من الشياطين يُراد به
التشبيه بهم لا من جنسهم وجملتهم والمتجمون يزعمون أن حرارة
الجنوب لمحيتها من بلاد حارة فتقرب الشمس منها وبرد الشمال
[١٥ 44 v°] لبعده الشمس عن تلك النواحي والله أعلم ، فاما
الغيوم والسحاب والانداء والضباب فهي بخار يرتفع من الأرض

^١ فتمرّ Ms.

^٢ كنى في الاصل Add. marg.

فما غلظ منها صار سحاباً وما رق صار ضباباً وقتماً قال الله تعالى
الذي^١ يرسل الرياح فتثير سحاباً والمنجمون يزعمون أن
الشمس تمر بمواضع تَدِيَّة وبطائح غمر فتثير سحاباً بجمادة مرورها
فإذا تكاثف ذلك البخار صار غيماً قالوا والمطر اجتماع ذلك
البخار وانصاره فيقطر كما يقطر طبق القدر لأن كل شيء ندي
إذا حمي ثار منه البخار وذلك أن الحرارة إذا خالطت الرطوبة
لطفت أجزائها فصيرتها هواءً فإذا كثرت في ذلك البخار برد
الهواء رده البرد إلى الأرض فتكاثف وانصر وصار ماءً فأنحدر
فإن كان ذلك المنحدر شيئاً صغيراً يسيراً سمي نداً ولذلك
تكون النداء في الشتاء وفي الليالي أكثر لكثرة برودة الهواء
فإن كان البخار الصاعد خفيفاً يسيراً وكان البرد الذي هجم عليه
من فوق شديداً صار ذلك البخار جامداً وإن كان البخار كثيراً
والبرد شديداً صار ذلك ثلجاً وإن ألح البرد على السحاب
انقبض الماء الذي فيه فجمد وصار برداً وإنما الاختلاف في
صغره وكبره لبعد مسافة الغيم من الأرض وقربه فإذا
قرب نزل بسرعة لم يذوب عن جوانبه شيء فبقى كبير الحب

١ والذي Ms.

والقُطْر وكذلك المطر وهذا كله ممكن جائز لا نعلم في شيء منه ردًّا للكتاب ولا إبطالًا للدين وقد رُوينا عن ابن عباس رضي الله عنه أن الله تبارك وتعالى يُرسل الرياح فتُثير سحابًا وينزل عليه المطر فتتخضه الرياح كما تتخض النُّجُج بولدها فأمَّا حكاية وهب أن الأرض شكَّت إلى الله أيام الطوفان [وأنه] جدَّها فجعل السحاب غربالًا للمطر فإن صحَّ فالمعنى أنه زيد في كثافة السحاب وغلَّظه^١ كما كان قول ذلك وقوله تعالى ويُنزِّل من السماء من جبال فيها من بَرَدٍ فأكثر أهل اللغة على أن البرد في الأرض كالجبال إذا نزل من السماء والسماء السحاب لا يختلف أهل اللغة في ذلك وقال قومٌ أن الأمطار كلها من بخار الأرض و[ما] البخار إلَّا^٢ مطرة واحدة يُنزِّلها الله من السماء في كلِّ سنة فيُتحي بها الأرض والشجر والنبات وهو قوله ونزلنا^٣ من السماء ماءً مباركًا الآية والله اعلم،

فأمَّا الرعود والبروق والصواعق والشهبان وقوس قُزَح والهدات

^١ Ms. يمحض.

^٢ Ms. وغلطه.

^٣ Ann. marg. كذا في الأصل.

^٤ Ms. واترنا.

والزلازل جَاءَ في بعض الأخبار أن الرعد مَلَكٌ مُوَكَّلٌ بالسحاب
 معه كذا من حديد يسوقه من بلد الى بلد كما يسوق الراعي
 الإبل كلما خالف سحابٌ صاح به فصورته زَجْرُهُ السحابُ
 والبرق مَضَعُهُ والصواعق شراره وفي الحديث الآخر أن السحاب
 مَلَكٌ يتكلم بأحسن الكلام ويضحك بأحسن الضحك فالرعد
 كلامه والبرق ضحكته والله اعلم بصحة هذه الأخبار لأنَّ مُحَمَّدَ
 ابن جرير الطبري رحمه الله روى في كتاب التفسير أن ابن
 عباس رضي الله عنه كتب الى ابن الجلد يسأله على الرعد والبرق فقال
الرعد الريح والبرق الماء قال الله تعالى يسبح الرعد بحمده
والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء
فأخبر عن تسبيح الرعد وإرساله الصواعق كما أخبر عن قول
السموات والأرض قلنا آتينا طائعين والقدماء مختلفون في هذه
الأشياء وأرضناهم عندهم ارسطاطاليس وهو يزعم ان الشمس
 اذا مرت بالأرض فأتارت البخار اليابس والبخار الرطب فانهقد
 غيماً فاذا اجتمع ذلك البخار الرطب [f° 45 r°] هناك حصر ما
 فيه من البخار اليابس في جوف السماء ففرع السحاب وحكته

وصدعه فيكون من ذلك الصَّدْم والاحتكاك الرعد ويكون من ذلك الحرق والصدع البرق والصواعق في المثل كما يتطائر من شرار الزند وذلك اذ اجتمع الى ذلك الاحتكاك حرارة الشمس واليوسة فعند ذلك يحدث الصواعق وقد بينا فيما مضى أن اسم الملك قد يقع على الصُّور الروحانية وعلى الجماد من جهة الانقياد والاستسلام لما وُضع له فقير بعيد أن يُسمى الرعدُ وهو رَمِيحٌ أو صَدْمٌ سحابٍ ملكاً على هذه الوجوه والله اعلم وقد شبه ارسطاطاليس الصوت^١ الذي يكون في السحاب بالخطب الرطب الذي يُستعمل في النار فيُسمع له صوت وقعقة ويمجوز أن يكون الله يخلق من اضطراب الريح في السحاب مَلَكًا يُسميه الرعد ونحن نوفق بين مقالات أهل الإسلام وآراء القدماء ما لم نجد النص من كتابنا والخبر الصادق عن نبينا صلعم فمتى وجدنا شيئاً من ذلك بمخلاف آرائهم فذاك الرأي منبوذٌ مهجور، وأمّا هالة الشمس والقمر والكواكب فمن اجتماع البخار في الجو وتكاثفه فاذا سطع نور الشمس والقمر في الهواء عطف ذلك النور راجعاً في الهواء

^١ بالصوت Ms.

على ذلك البخار فترى تلك الدارات وقد يقول قوم بخلاف
هذا والله أعلم ، وأما الشهبان والأعمدة فهي من البخار اليابس
إذا علا في الجو حتى قُرب من فلك القمر فليَنحن هنالك
ويلتهب بحركة الفلك فإذا كان ذلك البخار متصلاً ببعضه
ببعض يُرى كالشهاب والعمود والكوكب ذي الذوابة وقال
قوم أن ذلك تخيل في البصر لا حقيقة له وأما قوس قزح
فمن شعاع الشمس الراجع الى البخار الرطب كمثل ما يشرق
الشعاع في الماء ثم يرجع الى الحائط وقد يمرض مثل ذلك
لغربة^١ رَمِدٍ إذا نظر الى السراج ويمكن أن يمتحن ذلك بأن
يقف واقفٌ بجذآء الشمس ويأخذ ماءً فيُريقه فيما بينهما ويفعل
ذلك متصلاً حتى إذا كان انعكاس وجد من ذلك قوس قزح
وأما حمرة وصفرته فمن قبل الرطوبة واليبس وقياس ذلك
النار فإنها إذا كانت من حطب رطب كان لون تلك النار أحمر
كثيراً وإن كانت من حطب يابس كان لونها أصفر صافياً والخضرة
التي فيه بعد الصفرة فلأن الجسم الذي ينعكس عنه يكون أكبر
كُدورة وزعم بعضهم ان ذلك تخيل لا حقيقة له كراكب

^١ لغزبه Ms.

السفينة يتخيل إليه أن الأرض تسير معه ورؤى أن ابن عباس
كان يكره أن يقول قوس قزح ويقول قوس قزح للشيطان وحكى
وهب أن الله أظهر ذلك بعد الطوفان أماتا من الفرق والله
أعلم ، وأما الزوابع فهي التقاء ريحين مختلفين من جهتيهما
ومهابهما فيرتفع منها إعصار مستطيل في الهواء وقد يقال أنه
شيطان والله أعلم ، وأما الهدية فمن وقفات الريح في الهواء
وفي الأرض ، وأما الزلازل فهي وجوه وذلك أن الأرض
يابسة الطبيعة فإذا مطرت رطبت فيعمل فيها الشمس ويتولد
منها بخار رطب وبخار يابس فالبخار الرطب مادة الأنداء
والبخار اليابس مادة الرياح ومن طبع البخار الحركة الى فوق
فإذا تحرك وصادف أرضا صلبة اضطرت الأرض لذلك وإن
صادف أرضا رخوة خرجت من غير زلزلة فإن كانت الأرض
حجارية صلبة وتزعزعت [٢٥ ٤٥ ٢٥] الريح في جوفها ولم يجد منفذا
فربما شقته وصدعته وربما خرجت على أثر الزلزلة الهدية
الهائلة والصوت الشديد وذلك لاحتقان البخار في جوف
الأرض فاذا انشقت أصاب مخرجا وربما قلبت الأرض فيصير
أعلاها أسفلها وربما شق عن عيون ومياه فأغرقت كثيرا من

الأرض وللقدماء في علّة الزلزلة كلام كثير ومذاهب مختلفة
وأما المسلمون فيقولون أنّها من فعل الله إذا أراد أن يرى العباد
أنّه يستعتبهم وليس بحجيب أن يجعل الله هذه الآية بتحريك
الريح الأرض وزلزلت الأرض بدمشق فخطب^١ أبو الدرداء
فقال إنّ الله يستعتبكم فأعتبوا أو أما ما روى من القصص
أن لكل أرض عرقاً متصلاً بجبل قاف والملك موكل به فاذا
أراد الله أن يخسف بقوم أومى إليه أن حرّك ذلك العرق
فإن صبح وما أراه يصبح إلا من جهة أهل الكتاب وليسوا بأمناء
على ما في أيديهم فهو تشبيه وتقريب من افهام الخلق وتعليم بأن
ذلك كله من فعل الله لا من ذات نفسها،،

ذكر الليل والنهار عند القدماء الليل غيبوبة الشمس والنهار
طلوعها وكثير من المسلمين يقولون الليل والنهار خلقان لله غير
الشمس والقمر قالوا لأننا نرى الشمس أشياء كثيرة فيها جرمها
ومنها ضوءها ومنها حرّها وقد نشاهد حرارة فلا ضوء وضوءاً^٢
بلا حرارة فنعلم أن كل واحد منها معنى منفرد بذاته وقد

^١ فخطب Ms.

^٢ ضوء Ms.

قال الله تعالى والشمس وضحاها والقمر اذا تلاها والنهار اذا
جلاها والليل اذا يغشاها قال بعض المفسرين النهار يحلّي الشمس
فيكسوها ضوءاً وفي رواية أهل الكتاب أنّ أول ما خلق الله
النور والظلمة ثم ميز بينهما فجعل الظلمة ليلاً والنور نهارةً ثم سمك
السموات السبع من دخان الماء حتى استقللن وأغطش^١ في
السماء الدنيا ليلاً وأخرج ضحاها فجرى فيها الليل والنهار وليس
فيهما شمس ولا قمر ولا نجوم ثم دحا الأرض فأرسلها بالجبال
وهكذا روى محمد بن اسحق في المبتدأ فهذا كله يدل على أنّ
الليل والنهار ليستا من الشمس في شيء وإن كانت الشمس
تُعطي النهار ضوءاً وحرارةً بالشمس عرفنا حرّ النهار من حرّ الليل
وروى في بعض القصص أنّ الله خلق حجاباً من ظلمة مما يلي
المشرق ووكل به ملكاً يقال له شراهيل فاذا غربت
الشمس قبض الملك قبضة من تلك الظلمة واستقبل بها المغرب
فلا يزال يخرج الظلمة من خلل أصابعه ويرسلها وهو يُراعى
الشَّقَق فاذا غاب الشفق يبسط كفه فطبقت الدنيا ظلمةً ثم
نشر جناحه فساق ظلمة الليل بالتسييح إلى المغرب فذلك

^١ واعطش Ms.

كل ليلة حتى تنقل تلك الظلة من الشرق إلى المغرب فإذا
نقلها قامت القيامة وحكى وهب عن سلمان في هذه القصة
أن ملك الليل يقال له شراهيل بيده خرزة سوداء قد
دلّها من قبل المغرب فإذا نظرت الشمس إليها وجبت وبذلك
أمّرت وملك النهار يقال له هراميل بيده خرزة بيضاء يلقها
من قبل المَطْلِع فإذا رآها شراهيل^١ مدها إلى خرزته السوداء
فينظر الشمس إلى الخرزة البيضاء فتطلع وبذلك أمّرت فإن
كان شيء من هذا حقاً آمناً به وصدقنا وإن كان غير ذلك
فأله أعلم فمحمولٌ على التأويل والتمثيل،،

صفة الأرض وما فيها قال الله تعالى الم نجعل الأرض مهاداً
والجبل أوتاداً وقال تعالى الذى جعل لكم الأرض فراشاً والسماء
بناءً وقال الله تعالى والله جعل لكم الأرض [fo 46 ro] بساطاً
وقال قومٌ في معنى المهاد والبساط القرار عليها والتمكّن منها
والتصرف فيها وقد اختلف القدماء في هيئة الأرض وشكلها
فذكر بعضهم أنها مبسوطة مستوية السطح في أربع جهات
والشرق والمغرب والجنوب والشمال ومن هولاء من زعم أنها

^١ Corr. marg. pour هراميل que porte le texte.

كهية الترس ومنهم من زعم أنها كهية المائدة ومنهم من زعم أنها
كهية الطبل وذكر بعضهم تشبيهه بنصف الكرة كهية القبة
وإن السماء مركبة^١ على أطرافها وقال بعضهم هي في جانب من
الفلك الأوسط وقال قوم هي مستطيلة كالأسطوانة الحجرية
كالعمود وقال قوم أن الأرض إلى ما لانهاية وأن السماء
يرتفع إلى ما لانهاية وقال قوم أن الذي يرى من دوران
الكواكب إنما هو دور الأرض لا دور الفلك والذي يعتمد
جماهيرهم أن الأرض مستديرة كالكرة وأن السماء محيطة بها
من كل جانب إحاطة البيضة بالأمحة فالصفرة بمنزلة الأرض
وبياضها بمنزلة الهواء وجلدتها بمنزلة السماء غير أن خلقها ليس
فيه استطالة كاستطالة البيضة بل هي مستديرة كاستدارة
الكرة المستوية الخراط حتى قال مهندسهم لو حفر في الوهم
وجه الأرض لأدى إلى الوجه الآخر ولو نُقب مثلاً بفوشنج^٢
لنفذ بأرض الصين قالوا والناس على وجه الأرض كالثمل على
البيضة واحتجوا لقولهم بحجج^٣ كثيرة منها برهاني ومنها إقناعي

^١ مركبة. Ms.

^٢ فوشنج. Ms.

^٣ بحجج. Ms.

فالذى يجب على المسلم اعتقاده إجازة ذلك على الإمكان لأن البسيط يحتمل نشر الشئ، ومدّه كالثوب وغيره ويحتمل التمكن منه فإن كان الناس على الأرض كما زعموا فالأرض لمن هي تحته بساط كمثل من هي فوقها وما نبأ ولله الحمد علينا معاهدة الحق ومعاداة أهله ولا الإزراء بشئ من العلوم والآداب وإن كانت تخيله^١ الديانة يقطع وثبت الولاية ولانصرة للدين أعظم من تنزيل الحق منزله وإعطاء كل ذى حق حقه وزعم بعضهم أن الأرض مُقعرة وسَطُها كالجِمام واختلفوا فى كَيْة عدد الأرضين قال الله تعالى الذى خلق سبع سماوات ومن الأرض مثلن فاحتمل هذا التمثيل أن يكون فى العدد والاطباق فروى فى بعض الأخبار أن بعضها فوق بعض غَلَطَ كُلُّ أرض مسيرة خمس مائة عام وما بين أرض وأرض مسيرة خمس مائة عام وحتى عدّ بعضهم لكل أرض أهلاً على صفة وهيئة عجيبة وسَمَى كُلَّ أرض باسم خاص كما سَمَّا كُلَّ سماء باسم خاص وزعم بعضهم أن فى الأرض الرابعة حَيَات أهل النار وفى الأرض السادسة حجار أهل النار فمن

^١ لمجمله Ms.

نازعته نفسه إلى الإشراف عليه نظر في كتب وهب وكتب
 ومقاتل وطبقه هذا العلم فاستوفى فيها حفظه فإنها معرضة
ممكنة وعن عطاء بن يسار في قول الله تعالى الذي خلق سبع
 سموات ومن الأرض مثلن قال في كل أرض آدم ونوح مثل
 نوحكم وإبراهيم مثل إبراهيم والله اعلم وأحكم وليس ذا بأعجب
 من قول الفلاسفة أن الشمس شمس كثيرة وأن القمر أقمار كثيرة
 في كل إقليم شمس وفي كل إقليم قمر ونجوم وقالت القدماء أن
 الأرض سبع على المجاورة والملاصقة وافتراق الأقاليم لا على
 المطابقة والمكاسبة وأهل النظر من المسلمين يميلون^١ إلى هذا
 القول ومنهم من يرى أن الأرضين سبع على الانخفاض والارتفاع
 كدرج العراق ويزعم بعضهم الأرض مقسومة بخمس مناطق
 وهي المنطقة الشمالية والجنوبية والمستوية والمعتدلة [fo 46 v]
 والوسطى واختلفوا في مبلغ الأرض وكتبتا فروى عن مكحول
 أنه قال مسيرة ما بين أقصى الدنيا إلى أدناها خمس مائة
 سنة مائتان من ذلك البحر ومائتان ليس يسكنها أحد
 وثمانون فيه ياجوج وماجوج وعشرون فيه سائر الخلق وعن

^١ عملون Ms.

قتادة قال الدنيا عشرون وأربع آلاف فرسخ فملك السودان
 اثنا عشر ألف فرسخ وملك الروم ثمانية آلاف فرسخ وملك العجم
 ثلاثة آلاف فرسخ وملك العرب ألف فرسخ وعن عبد الله بن
 عمر قال ربع من لا يلبس الثياب من السودان أكثر^١ من
 جميع الناس وقد أخرج بطليموس مقدار قطر الأرض واستدارتها
 في المجسطى بالتقريب قال استدارة الأرض مائة ألف وثمانون
 ألف اسطادايوس^٢ وهي أربعة وعشرون ألف ميل ويكون ثمانية
 آلاف فرسخ بما فيها من البحار والجبال والفيافي والعياض^٣
 والفرسخ ثلاثة أميال والميل ثلاثة آلاف ذراع بذراع الملك
 والذراع ثلاثة أشبار وثلاثة أشبار ستة وثلاثون أصبعًا والأصبع
 الواحدة خمس شعيرات مضمومات بطون بعضها إلى بعض
 والاسطادايوس^٤ أربع مائة ذراع قال وغلظ الأرض وهي
 قطرها سبعة آلاف وستمائة وثلاثون ميلًا يكون ألفين وخمس
 مائة فرسخ وخمسة وأربعين فرسخًا وثلاثًا قال فبسيط الأرض

^١ أكثر. Ms.

^٢ اسطادايوس. Ms.

^٣ والعياض. Ms.

^٤ والاسطادايوس. Ms.

كلها مائة واثنان وثلاثون ألف [ألف] وستماية ألف ميل
يكون مائتي ألف وثمانية وثمانين فرسخاً فإن كان حقاً فهو وحى
من الحق أو إلهام وإن كان قياساً واستدلالاً فقريب أيضاً من
الحق وإن كان غير ذلك من تنجيث^١ وتنجيم فالله أعلم وأما
قول قتادة ومكحول فلا يوجب العلم اليقيني الذى يقطع على
الغيب به واختلفوا فى البحار والمياه والأنهار فروى المسلمون
أن الله خلق البحار مرة زعافاً وأزل من السماء الماء العذب كما
قال وأزلنا من السماء ماءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَاهُ^٢ فى الأرض
وكل ماء عذب من بئر أو نهر أو غير ذلك فمن ذلك الماء
فاذا اقتربت الساعة بعث الله مَلَكًا معه طست فجمع تلك
المياه فردّها الى الجنة وزعم أهل الكتاب أن أربعة أنهار تخرج
من الجنة الفرات وسينحان وجيحان ودجلة وذلك أنهم يزعمون
أن الجنة من مشارق الأرض ورؤى أن الفرات جزر زمن
معاوية فرمى برمانة مثل البعير البازل فقال كعب أنه من
الجنة فإن صدقوا فليست هى بجنة الخلد ولكنها من جنان

^١ .تنجيب Ms.

^٢ .ماء. القدر فأرسلناه Ms.

الأرض وعند القدماء أن المياه من الاستحالات فطم كل ماء على طعم تربته ونحن لا نكر قدرة الله سبحانه على إحالة الشيء على ما يشاء كما يحول النطفة عاققة والعلقة مضغة ثم كذلك حالاً بعد حال إلى أن يفنيه كما أنشأه واختلفوا في ملوحة ماء البحر فزعم قوم أنه لما طال مكثه وألحت الشمس عليه بالإحراق صار مرّاً ملحاً واجتذب الهواء ما لطّف من أجزائه فهو نقيّه^١ ما صفته الأرض من الرطوبة فغلظ وزعم آخرون أن في البحر عروقاً تُغيّر ماء البحر ولذلك صار مرّاً زعافاً واختلفوا في المدّ والجزر فزعم ارسطاطاليس أن علة ذلك من الشمس إذا حركت الرياح فإذا ازدادت الرياح كان منها المدّ وإذا نقصت كان عنها الجزر وزعم كياوس أن المدّ بانصباب الأنهار في البحر والجزر بسكونها وزعم بعضهم أن ذلك من تحرك الأرض وسكونها والمتجمون منهم من يزعم أن المدّ بامتلاء القمر والجزر [f^o 47 r^o] بنقصانه وقد رُوى في بعض الأخبار أن لله ملكاً موثقاً بالبهار فاذا وضع يده في البحر مدّه وإذا رفعه جزر فإن صحّ ذلك والله أعلم كان

^١ نقيه Ms.

اعتقاده أولى من المصير إلى ما لا يُفيد حقيقة ولو ذهب ذاهب
إلى أن ذلك الملك يُهب^١ الرياح التي تكون سبب المدّ
ويزيد في الأنهار أو يفعل^٢ ذلك عند امتلاء القمر حتى يكون
توفيقاً بين الروايات والآراء لكان هذا مذهباً والله أعلم،
واختلفوا في الجبال قال الله عز وجل وألقى في الأرض
رواسي أن تميد بكم وقال تعالى ألم نجعل الأرض مهاداً والجبال
أوتاداً وقال تعالى ق والقرآن المجيد قال قوم من المفسرين
أنه جبل محيط بالعالم من زمردة خضراء^٣ ثم اختلفوا فقال
بعضهم أن منه إلى السماء مقدار قامة رجل وقال آخرون بل
السماء مطبقة عليه وقال قوم ورآه عوالم^٤ وخلائق لا يعلمها إلا
الله ومنهم من يقول ما ورآه من حدّ الآخرة ومن حكمها وإن
الشمس تغرب فيه وتطلع منه وهو الساتر لها عن الأرض
ويسميه القدماء بالفارسية^٥ كوه البرز وحكى افلوطرخس^٥ عن

^١ Ms. تهب.

^٢ Ms. فعل.

^٣ Ms. عوالم.

^٤ Ce mot est en marge dans le ms.

^٥ Ms. افلوطرخس.

ديمقريطيس^١ أن الأرض كانت في الابتداء تكفأ^٢ لصغرها
وخفتها على طول الزمان فتكاثفت وثبتت وهذا قول المسلمين
بينه لو أنه زاد فيه ثبت بالجبال ومنهم من يزعم أن الجبال
عظام الأرض وعروقها واختلفوا فيما^٣ تحت الأرض أما القدماء
فأكثرهم يزعمون أن الأرض يحيط بها الماء والماء يحيط به
الهواء والهواء تحيط به النار والنار يحيط بها السماء الدنيا ثم
الثانية إلى السبع ثم فوقها فلك الكواكب الثابتة محيط بهذه
السموات والأركان التي ذكرنا ثم فوقها الفلك الأعظم المستقيم
ثم فوقه عالم النفس وفوق عالم النفس عالم العقل وفوق عالم
العقل الباري جلّ جلاله ليس وراءه شيء وهو فوق كل شيء
فعلى مذهبهم أن تحت الأرض سماء كما فوقها وفي كتب قصاص
المسلمين أشياء يضيق الصدر عنها ورؤى أن الله تعالى لما خلق
الأرض كانت تكفأ كما تكفأ السفينة فبعث الله ملكاً فهبط
حتى دخل تحت الأرض فوضع الصخرة على عاتقه^٣ ثم أخرج

^١ ديمقريطيس. Ms.

^٢ فيها. Ms.

^٣ عاتقه. Ms.

يَدِيهِ احْدَاهُمَا بِالْمَشْرِقِ وَالْأُخْرَى بِالْمَغْرِبِ ثُمَّ قَبِضَ عَلَى الْأَرْضَيْنِ
السَّبْعَ فَضَبَطَهَا فَاسْتَقَرَّتْ وَلَمْ يَكُنْ لِقَدَمِهِ قَرَارٌ فَأَهْبَطَ اللَّهُ
ثُورًا مِنَ الْجَنَّةِ لَهُ أَرْبَعُونَ أَلْفَ قَرْنٍ وَأَرْبَعُونَ أَلْفَ قَائِمَةٍ فَجَعَلَ
قَرَارَ قَدَمَيْ الْمَلِكِ عَلَى سَنَامِهِ فَلَمْ تَصِلْ قَدَمَاهُ إِلَيْهِ فَبَعَثَ اللَّهُ
يَاقُوتَةَ خَضِرَاءَ مِنَ الْجَنَّةِ غَلْظًا مَسِيرَةً كَذَا أَلْفَ عَامٍ فَوَضَعَهَا
عَلَى سَنَامِ الثَّوْرِ فَاسْتَقَرَّتْ عَلَيْهَا قَدَمَاهُ وَقُرُونِ الثَّوْرِ خَارِجَةٌ مِنْ
أَقْطَارِ الْأَرْضِ مَشْبِكَةٌ تَحْتَ الْعَرْشِ وَمَنْخَرِ الثَّوْرِ فِي ثَقْبَيْنِ
مِنْ مَلِكِ الصَّخْرَةِ تَحْتَ الْبَحْرِ فَهُوَ يَتَنَفَّسُ كُلَّ يَوْمٍ نَفْسَيْنِ فَإِذَا
تَنَفَّسَ مَدَّ الْبَحْرَ وَإِذَا رَدَّ نَفْسَهُ جَزَرَ الْبَحْرَ قَالَ وَلِمَا لَمْ يَكُنْ
لِقَوَائِمِ الثَّوْرِ قَرَارٌ فَخَلَقَ اللَّهُ كَمَا كَفَلَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَسَبْعَ
أَرْضَيْنِ فَاسْتَقَرَّتْ عَلَيْهِ قَوَائِمِ الثَّوْرِ ثُمَّ لَوْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ مَسْتَقَرٌّ
فَخَلَقَ اللَّهُ حَوَاتٍ يَقَالُ لَهُ جَهْمُوتٌ^١ فَوَضَعَ الْكَمَكَمَ عَلَى وَتَرٍ^٢
الْحَوَاتِ وَالْوَتَرُ^٣ الْجَنَاحُ الَّذِي يَكُونُ فِي وَسْطِ ظَهْرِهِ وَذَلِكَ
الْحَوَاتِ [عَلَى الرِّيحِ] الْعَقِيمُ وَهُوَ مَزْمُومٌ بِسُلْسَلَةٍ كِفَافِ السَّمَاوَاتِ

^١ Ms. بهوت; restitué d'après Qazwini, 'Adjâ'ib, p. 145.

^٢ Ms. وور.

^٣ Ms. والور.

والأرضين معقودة قال ثُمَّ انتهى ابليس عليه اللعنة الى ذلك
الحوت فقال ما خلق الله خلقاً أعظم منك فلم لا تُزيل^١ الدنيا
[fo 47 v^o] فهم بشي^٢ من ذلك فسَلَطَ الله عليه بَقَّةً في عينه
فشغلته وزعم بعضهم أن الله سَلَطَ عليه سمكة كالشطبة فهو ينظر
اليها ويهاها قالوا ثُمَّ أثبت الله من تلك الياقوتة جبل قاف
وهو من زمرد خضراء وله رأس ووجه واسنان وأثبت من
جبل قاف الشواهد كما أثبت الشجر من عروق الشجر وزعم
وهب أن الثور والحوت يتلعان ما ينصب من مياه الأرض
فاذا امتلأت أجوافها قامت القيامة قالوا والأرض على
ماء والماء على الصخرة والصخرة على سنام ثور والثور على كمر من
الربمل متلبد والكمم على ظهر الحوت والحوت على الريح العقيم
والريح في حجاب من الظلمة والظلمة على الثرى وإلى الثرى
انتهى علم الخلائق لا يعلم أحد ما دون ذلك إلا الله بقوله
تعالى له ملك السموات والأرض وما بينهما وما تحت الثرى
وحكى وهب فيما روى عن عيسى عليه السلام أنه سئل عما
تحت الأرض فقال ظلمة الهواء وقيل فما تحته قال انقطع علم

^١ نزيل. Ms.

العلماء فهذه القصص ما تولع بها العوام ويتنافسون فيه ولعمري انه لما يريد المرء بصيرة في دينه وتعظيمًا لقدرة ربه وتحيرًا في عجائب خلقه فإن صحت فما خلقها على الله بعز ووان لم يكن من اختراع أهل الكتاب وتزوير القصص فكلاهما تمثيل وتشبيه والله أعلم وقد روى شيان بن عبد الرحمن عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة قال بينما النبي صلعم [كان] جالسًا في أصحابه إذ أتى عليهم سحب فقال هل تدرّون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال [النبي] ^١ اعلموا أن هذه زوايا الأرض يسوقها الله إلى قوم لا يشكرونه ولا يدعونه ثم قال هل تدرّون ما الذي فوقكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فأنها الرفيع سقف محفوظ وموج مكفوف قال هل تدرّون كم بينكم وبينها قالوا الله ورسوله أعلم قال مسيرة خمس مائة عام ثم قال أتدرّون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فوقه العرش وبينه وبين السماء بُعد مثل ما بين سماءين ثم قال أتدرّون ما تحتكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فان تحتها أرضًا أخرى بينهما مسيرة خمس مائة عام ثم قال

^١ Lacune dans l'original.

والذى نفس محمد بيده لو أنكم دَلَيْتُمْ بِجَبَلٍ لَهْبَطْتُمْ على
الله ثم قرأ هو الأول والآخِر والظاهر والباطن الآية فهذا
الخبر يشهد بصدق كثير مما يروون إن صح والله أعلم وليس فيه
ذكر الكمكم والصخرة والثور وغير ذلك وأما أهل النظر
فمختلفون فيما تحت الأرض فزعم هشام بن الحكم أن تحت
الأرض جسمًا من شأنه الارتفاع والعلو كالنار والريح وأنه
المانع للأرض من الانحدار وهو نفسه غير محتاج إلى ما يعمده
من تحته لأنه ليس مما ينحدر بل يطلب الارتفاع وزعم أبو
المذيل أن الله وقفها بلا عمود ولا علاقة وقال بعضهم أن
الأرض ممزوجة من جنسين خفيف وثقيل فالخفيف شأنه
الارتفاع والصعود والثقيل شأنه الهبوط فيمنع كل واحد منهما
صاحبه من الذهاب في جهة لتكافئ تدافعهما^١ والله أعلم
واختلف القدماء في ذلك فزعم قوم منهم أن الأرض تهوى
إلى ما لا نهاية وزعم آخرون أن بعضها يُسك بعضها وزعم بعضهم
أنها في خلأ لا نهاية لذلك الخلاء وعامتهم أن دوران الفلك
عليها يسكنها في المركز [f^o 48 r^o] من جميع نواحيها ويقول

^١ تدافعهما Ms.

ارسطاطاليس^١ أن خارج العالم من الخلاء مقدار ما يتنفس السماء فالذى ينبغي أن يُعتقد من هذا أن العالم لو كان في مكان احتاج ذلك المكان إلى مكان آخر فإذا جاز أن يخلق الله المكان لا في مكان فأى عجب أن يخلق الأرض لا في مكان ولو كان ما فيه الأرض من خلاء أو فضاء شيئاً لوجب أن يكون مخلوقاً بدلالات أثر الخلق فيما دون الخالق سبحانه وقد سبق ذكر هذا فيما قبل ،

ذكر قوله تعالى هو الذى خلق السماوات والأرض في ستة أيام فروى عن ابن عباس انه قال في مقادير ستة أيام من أيام الآخرة كل يوم ألف سنة من أيام الدنيا وروى عن الحسن أنه قال في ستة أيام من أيام الدنيا ولو شاء بساعة ولو شاء بأسرع من طرفة عين ولكنه أراد إظهار قدرته لخلقه وآيات حكمته لملائكته ما يرون من ظهور آثار صفته شيئاً بعد شيء وقد قيل أن مدة الدنيا ستة أيام فلذلك خلقت في ستة أيام وروى طائفة من اليهود أن الدنيا تنقضى^٢ في كل ستة آلاف سنة وتُعاد في السابعة قال ابن اسحق يقول اهل

^١ ليس Ms. ajoute

^٢ يتقضى Ms.

التورانية ابتداء الخلق يوم الأحد وُفرغ منه يوم السبت فجعله
عيداً لعباده وعظمة شرفه وكرمه ويقول أهل الانجيل الابتداء
يوم الاثنين وكان الفراغ يوم الأحد ويقول المسلمون ابتداء
الخلق يوم السبت وكان الفراغ يوم الجمعة وإنما سُميت يوم الجمعة
لاجتماع الخلق فيه [وأكثير من المسلمين ينكرون هذه الرواية
ويقولون ابتداء الخلق يوم الأحد وأما المجوس فإنهم يعظمون
يوم الاثنين وهم يزعمون أن الله خلق الخلق في ثلثمائة وستين
يوماً وسِعَتْ بعض أهل العلم يزعم ما من يوم ألا وهو عيد لقوم
والله اعلم قال الله تعالى أنتم لتكفرون بالذي خلق الأرض
في يومين وتعملون له أنداداً ذلك رب العالمين قال الأحد
والاثنين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها
اقواتها في أربعة أيام سواءً للسائلين إلى قوله فقضاهاً سبع
سماوات في يومين الخميس والجمعة^١ وهكذا روى عكرمة عن
ابن عباس خلق الله الأرض يوم الأحد ويوم الاثنين وشق
الأنهار وغرس الأشجار وقدر الأقوات يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء
وخلق السماوات وما فيها يوم الخميس ويوم الجمعة قال

١ الجمع Ms.

عَدِيّ بن زيد

[بسيط]

قَضَى لِسِتَّةِ أَيَّامٍ خَلَاتِقَهُ وَكَانَ آخِرُ شَيْءٍ صَوَّرَ الرَّجُلَا

فإن قيل إذا كان اليوم من لَدُنْ طُلُوعِ الشَّمْسِ إلى غروبها
فكيف يجوز القول بأنه خلق في اليوم قبل اليوم قيل قد
بينّا قول المسلمين أنّ النهار والليل خُلِقَا قبل الشمس والقمر
وأنّهما ليسا من الشمس والقمر في شيء وليست أيام الخلق
كأيّام الدنيا ولكنّها المقادير كان يظهر الخلق فيها وقد سَمَى الله
يوم القيامة ولا شمسَ ثُمَّ ولا قمرَ يوماً وقال لهم رزقهم فيها
بكرةً وعشيّاً ويقال أنّ الله خلق الشمس يوم الأحد والقمر يوم
الاثنين والمريخ يوم الثلاثاء وعطارد يوم الأربعاء والمشتري يوم
الخميس والزهرة يوم الجمعة وزُحَل يوم السبت فلذلك نُسِبَتْ
الأيّام إليها فيقال ربّ يوم الأحد الشمس^١ * وربّ يوم الاثنين^٢
القمر وربّ يوم الثلاثاء المريخ وربّ يوم الأربعاء عطارد [fo 48 vo]
وربّ يوم الخميس المشتري وربّ يوم الجمعة الزهرة وربّ يوم
السبت زحل ويُستحبّ ابتداء الأعمال يوم الأحد لعظم قوّة

^١ Addition marginale.^٢ Le passage entre astérisques est répété deux fois dans le ms.

الشمس وسلطانها والسفر يوم الاثنين لسُرعة سير القمر والحجامة
والفصد يوم الثلاثاء لمكان المَرِيخ والدَّوَاء يوم الأربعاء لمازجة
عطارد والخميس قضاء الحوائج وطلبها لفضل المشتري واللهو
والفرح يوم الجمعة لأجل الزهرة والصيد يوم السبت وفيه يقول
بعض المتأخرين [وافر]

لِنِعْمَ الْيَوْمُ يَوْمُ السَّبْتِ حَقًّا	لِصَيْدٍ إِنْ أَرَدْتَ بِسِلَا أَمْتَرَاءَ
وَفِي الْأَحَدِ الْبِنَاءِ لِأَنَّ فِيهِ	تَبَدُّا الرَّبِّ فِي خَلْقِ السَّمَاءِ
وَفِي الْاِثْنَيْنِ إِنْ سَافَرْتَ فَأَعْلَمُ	سَتَجْعُ بِالنَّجَاحِ وَبِالْثَّرَاءِ
وَإِنْ تُرِدِ الْحِجَامَةَ فَالْثَّلَاثَا	فَفِي سَاعَاتِهِ سَفْكُ الدِّمَاءِ
وَإِنْ تُرِدِ الدَّوَاءَ فَنِعْمَ يَوْمًا	لِشَرْبِ الْعَرَاءِ يَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ
وَفِي يَوْمِ الْخَمِيسِ قَضَاءُ حَاجٍ	وَفِيهِ اللَّهُ يَأْذَنُ بِالْقَضَاءِ
وَفِي الْجُمُعَاتِ تَزْوِيجٌ وَغُرْسٌ	وَلِذَاتِ الرِّجَالِ مَعَ النِّسَاءِ

ذكر ما حكى من المدة قبل خلق الخلق^١ روى حماد بن
زيد^{*} عن عمرو بن دينار^٢ عن طاووس^٣ عن عكرمة عن ابن

^١ Ici commencent les extraits insérés par Ibn-al-Wardî dans sa *Kharîda* (voir la préface). Je rappelle que B indique l'édition imprimée au Caire et P le ms. de Saint-Pétersbourg.

^٢ طاووس B. ^٣ Manque dans B et P.

عبّاس رضي الله عنه^١ قال قيل^٢ لموسى^٣ منذ^٤ كم خلق الله الدنيا فقال موسى يا رب ما تسمع^٥ ما يقول^٦ عبادك فأوحى الله^٧ إليه^٨ إني خلقت أربعة عشر ألف مدينة من فضة وملأتها خردلاً وخلقت لها طيراً وجعلت رزقه كل يوم حبة^٩ حتى افنى ذلك ثم خلقت الدنيا فقيل لابن عباس فأين كان عرشه قال على الماء قيل فأين كان الماء قال^{١٠} على متن الريح وروى مثل هذا عن^{١١} علي بن أبي طالب عليه

^١ عنها B, P.

^٢ قالت بنو اسرائيل B, P.

^٣ B et P ajoutent : بن عمران عليه السلام سل ربك :

^٤ منذ B.

^٥ Manque dans P.

^٦ اما تسمع P.

^٧ تقول P.

^٨ سبحانه وتعالى P, سبحانه B.

^٩ يا موسى B, P ajoutent :

^{١٠} B ajoute : من ذلك الخردل فأكل الخردل حتى فنى ما في الخزائن * : et n'a pas de passage entre astérisques. من تلك الخردل P ; ومات الطير بعد استيفاء رزقه ثم ...

^{١١} Manque dans P.

^{١٢} B et P ajoutent : طاووس مرفوعاً عن :

السلام^١ فهذا^٢ شئ^٣ غامض صعب^٤ موكل^٥ إلى علم الله إذ ليس يُدرى ما الذى كان قبل هذا الخلق^٦ مثل هذا الخلق أو^٧ على خلافهم وهل تعيد^٨ الدنيا بعد فناء هذه الدنيا أم لا^٩ لأنه لم يُخبرنا فى كتابه ولا على لسان نبيّه صلعم بشئ من ذلك ولا فى قوة العقل والاستدلال عليه فأما الخبر فقير معتمد عليه وغير عجيب ما ورد فيه ولا خارج من القدرة ولا مُبطل الحكمة ولو كان أضعاف ذلك^{١٠} وزعم بعض الناس أنه عدّ قبل آدم هذا الذى يُنسب إليه ابتداء^{١١} الشئ^{١٢} ألف ومائتا آدم^{١٣} والله

١. رضى الله عنهما P, رضى الله عنه B.

٢. فقال هذا B et P.

٣. موكل B.

٤. امثل B, P.

٥. ام B, P.

٦. يعيد B.

٧. Tout ce passage, depuis l'astérisque, est remplacé dans B et P par ces mots : **والاخبار واردة بأشياء عجيبية والقدرة صالحة لأضعاف** : [أضعاف] ذلك. Le mot entre crochets ne figure que dans B seul.

٨. ننسب B et P.

٩. ألف آدم ومائة [ومائتا B] آدم P.

اعلم وكأَنَّهُ^١ جائز كونه^٢ وداخل في حدّ الإمكان^٣ فأما
الذى لا يسمع^٤ القول إلّا به ويلزم^٥ اعتقاده انفراد الله تعالى^٦
عن خلقه سابقاً من غير شريك ولا جوهر قديم^٧ ثمّ أبدع
الاشياء لا من شيء ولو كان بين شيئين من المدد ما لا يأتي
عليه الإحصاء والعدد إلّا أَنَّهُ لا يصحّ إلّا من جهة خبر صادق
لأنّا نخبر بقاء الحوادث على الأبد إلى ما لا نهاية فليس ذكر
تلك المدة بأعجب من هذا بكون أهل الجنة في الجنة وكون
أهل النار في النار،

ذكر مُدَّة الدنيا واختلاف الناس فيها قال الله تعالى

^١ وكله B, P.

^٢ تحت الامكان : B et P ajoutent : لكونه B.

^٣ الإيجاد B et P.

^٤ لا يسمع B ; corrigé d'après P ; Ms. لا يسمع.

^٥ لا يلزم إلّا B et P.

^٦ جلّ جلاله B et P.

^٧ Le passage suivant, jusqu'à la fin du paragraphe, est remplacé dans B et P par celui-ci : سبحانه لا يبدعه الاشياء لا من شيء سبحانه لا اله الا هو.

^٨ هذه P.

خلق السماوات والأرض في ستة أيام فزعم قوم أن مدة الدنيا
 ستة آلاف سنة مكان كل يوم ألف سنة وروى عن كعب^١
 أن الله^٢ وضع الدنيا [٢٥ 49 ٣٥] على^٣ سبعة أيام^٤ وروى أبو
 المقوم الأنصاري عن ابن جبير عن ابن عباس^٥ قال الدنيا جمعة^٦
 من جمع الآخرة وروى ابن أبي نجيح^٧ عن مجاهد وأبان عن
 عكرمة في قوله تعالى في يوم كان^٨ مقداره خمسين ألف سنة
 قالوا^٩ هي الدنيا من أولها إلى آخرها وجاء خبر آخر في أمد
 الدنيا^{١٠} أنه مائة ألف سنة وخمسون ألف سنة وخبرني^{١١}

^١ رضي الله عنه B et P , الأخبار : B ajoute .

^٢ P ajoute : تعالى .

^٣ في P .

^٤ B et P ajoutent : مكان كل يوم ألف سنة .

^٥ رضي الله عنهما B et P .

^٦ Ms. نجيح .

^٧ في كل يوم Ms. .

^٨ قال B et P .

^٩ وجاء في خبر آخر B et P .

^{١٠} قال البلخي رحمه الله أخبرني B et P .

هربد^١ المجوس^٢ بفارس أن في كتاب لهم أن مدة الدنيا أربعة أرباع فاولها ثلث مائة ألف سنة وستون ألف سنة عدد أيام السنة وقد مضت والثاني^٣ ثلاثون ألف سنة عدد أيام الشهر^٤ وقد مضت^٥ والثالث^٦ اثنا^٧ عشر ألف سنة عدد شهور السنة وقد مضت^٨ والرابع^٩ سبعة آلاف سنة عدد أيام الأسبوع ونحن فيها^{*} وللهند وأهل الصين فيه حساب يطول نذكره في موضعه إن شاء الله^{١٠} ووجدت^{١١} في كتاب رواية عن وهب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلعم سئل

^١ وحدثني هربد Ms.

^٢ وهو اعلم من الموبدان [الموبد P] : P et B ajoutent : المجوسى P

^٣ والرابع الثاني P et B

^٤ الشهور P

^٥ ايضا : B et P ajoutent

^٦ والرابع الثالث B et P

^٧ اثني Ms.

^٨ ايضا : B et P ajoutent

^٩ والرابع الرابع B et P

^{١٠} Tout ce passage, depuis l'astérisque, manque dans B et P.

^{١١} قال البلخي رحمه الله وجدت B et P

مُنذ^١ كم خلقت الدنيا فقال اخبرني ربّي^٢ انه خلقها منذ سبع
مائة ألف سنة إلى اليوم الذي بعثني^٣ فيه رسولاً إلى الناس
ثمّ زعم صاحب الكتاب^٤ أنّ ممّا يدلّ على ذلك ما جاء في
الخبر أنّ ابليس عبد الله^٥ خمسة وثمانين ألف سنة وأنّه^٦ خلق
بعد ما خلق السماوات والأرض بما شاء^٧ وهذا كله ممرّ على
وجهه إن لا يقوم يقطع^٨ العلم به وما على إذا علمت أن الدنيا
مُحدثة مكوّنة ولها انتهاء وانقضاء^٩ ان لا أعلم كم مضى منها
وكم بقي فكيف تطمئنّ النفس الى قول من يزعم انه قد
أحصى سِنِي^{١٠} الدنيا وشهورها وأسابيعها وعدد أيامها

^١ مند B et P.

^٢ عز وجل : P ajoute.

^٣ Manque dans P.

^٤ B et P وزعم ايضاً.

^٥ B et P قبل ان يخلق آدم.

^٦ Manque dans B.

^٧ Sur من المدد ما شاء الله والله [B سبحانه و] تعالى بغيره اعلم P
ces mots finit le premier passage emprunté à notre auteur par Ibn
al-Wardī.

^٨ قطع Ms.

^٩ سِنِي Ms.

وليليتها وساعاتها ودقائقها وثوانيتها وهل يقول مثل هذا عاقلٌ،

ذكر الدنيا وما هي وجدت في كتاب باباً منفرداً في اختلاف الناس في الدنيا فحكى عن قوم أنهم يقولون الدنيا العالم بأسره وجميع أجزائه في السماء والأرض وما فيها ومن قوم أنهم يقولون الدنيا تعاقب الفصول الأربعة وبقاء النماء والتناسل فإذا بطل هذا بطلت الدنيا وعن قوم أنهم قالوا أن الدنيا ضوء النهار وظلمة الليل وعن قوم أنهم قالوا أن الدنيا هذا الخلق لا غير فإذا فني فنيت الدنيا وعن قوم أنهم يقولون أن الدنيا سلطان ومال وجاه ودعة وعن قوم الدنيا هي ما بين السماء والأرض وقالوا قوم الدنيا هي الزمان فمن قال أن الدنيا هي هذا الجنس من الخلق قال ابتداؤها عند ظهور النشو ولا بعد ما قبلها من الدنيا من خلق السماوات والأرضين والملائكة وما ذكر من أصناف الخلائق قبل آدم ومن قال هو هذا العالم بأسره عدّ ما وجد قبل آدم من الدنيا وكذلك من حدّها بمحدّ^١ فابتدا من حيث حدّ قال الله تعالى

^١ محدّ Ms.

فلا تفرّنكم الحياة^١ الدنيا ولا يفرّنكم بالله الغرور^٢ وقال تعالى
يا ليتني قدّمتُ لحیوتی^٣ فأخبر أنّ الدنيا حياة والآخرة حياة
ثم أضاف الفانية إلى الدنيا لفنائها وأضاف الباقية إلى الأخرى
لبقائها وإنما سُميت الدنيا دنيا لدُّنُوها من الخلق والآخرة آخرة
لتأخرها إلى أن تنفَى الدنيا فكلّ ما هو فانٍ أو سيفنى يوماً
من الخلق والأمر كائنًا ما كان فهو دنيا وكلّ ما هو غير فانٍ
فهو من الآخرة ألا ترى أنّه يقال لمن شاب وانصرم شبابه
ذهب دنياه ولمن ذهب ماله وسقط جائعُه [f. 49 v^o] ذهب دنياه
ولمن مات هلك دنياه فلا تسمى دنيا إلا كلّ ما هو فانٍ ذاهبٌ
ومثالُ دنيا فعلى من الدُّنُو كالصُّغرى والكُبرى قال [وافر]

هَبِ الدُّنْيَا تُساقُ عَلَيْكَ عَفْوًا أَلَيْسَ مَصِيرُ ذَاكَ إِلَى الزَّوَالِ
وَمَا دُنْيَاكَ إِلَّا مِثْلَ فَيْءٍ أَظْلَمَكَ ثُمَّ آذَنَ بِالزَّوَالِ

ومن هاهنا قيل أنّ الدنيا دنيّةٌ كاسمها وأنّ الدنيا دُنَى كثيرة

^١ حياة. Ms.

^٢ العزيز. Ms.

^٣ لحياتي. Ms.

فكلّ انسان له دنيا في نفسه على حدّته فماله دنيا له
وجاهه دنيا له وأيامه دنيا له ومكانه دنيا له وكلّ ما بنا له
ويسرّ به ممّا لا يبقى دنيا له وأنشدني بعضهم [رمل]

أنت دنيا كيف ذمك لدنيا^١ ألقي أنت هي ومنتهاك^٢

ويدلّ خبر على بن أبي طالب عمّ أنّ الأرض من الدنيا حيث
قال^٣ للذي يسمعه يذمّ الدنيا مهبط وحى الله ومصلّى
ملائكته ومتجر أوليائه ويدلّ أنّ السماء من الدنيا قوله تعالى
يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب^٤ فلو كانت من الآخرة لم
تطو لأن الآخرة غير فانية،

ذكر ما وُصف من الخلق قبل آدم^٥ روى في الحديث أنّ
كلّ شيء^{*} خلق الله قبل آدم عمّ وأنّ آدم وجد بعد إيجاد

^١ Ms. الدنيا, qui ne convient pas au mètre.

^٢ Ms. وهي منتهاك.

^٣ Ms. قال حيث قال.

^٤ Ms. للكتاب.

^٥ B ajoute : عليه السلام. Ici commence le second passage inséré par Ibn al-Wardī.

^{*} خلقه الله [P تعالى] من الخلق كان قبل آدم B.

الخلق لأنّهُ خُلِقَ في الأَيَّامِ^١ التي خُلِقَ فيها الخلقُ * وقد
 ذكرنا ما قيل في خلق الملائكة فلنُقل الآن في خلق الجنّ
 قال الله عزّ وجلّ خلق الإنسان من صلصال كالفخار وخلق
 الجنّ من مارج من نار وجاء أنّ النبي صلعم قال الله تعالى
خلق الملائكة من نور قال الله تعالى والله خلق كلّ دابة
 من ماء وقال تعالى ونزلنا من السماء ماءً مباركاً فأنبتنا به
جنتيّ وحبّ الحصيد وقال جلّ ذكره وأنبتنا فيها من كلّ
 شيء موزون قال بعض أهل التفسير أنّه الجواهر التي توزن
 فأخبر سبحانه عن جميع خلقه ممن خلق من الماء والنار
 والطين^٢ وروى بقيّة^٣ بن الوليد عن محمد بن نافع عن محمد بن
 عبد الله بن عامر المكي أنّه قال خلق الله^٤ خلقه من أربعة أشياء
 الملائكة من نور والجنّ من نار والبهائم من ماء وبني آدم^٥

^١ لانه خلق آدم آخر الايام B.

^٢ Tout ce passage, depuis l'astérisque, manque dans B et P.

^٣ Ms. بقيّة ; P بقيّة.

^٤ P ajoute : تعالى.

^٥ B et P وآدم.

من طين^١ فجعل^٢ الطاعة في الملائكة والبهايم لأنها^٣ من النور
والماء وجعل المعصية في الجن والإنس لأنها من الطين والنار
ورؤينا عن شهر بن حوشب أنه قال^٤ خلق الله في الأرض
خلقاً^٥ ثم قال لهم إني جاعل في الأرض خليفة فما انتم
صانعون قالوا نمصيه ولا^٦ نطيعه فأرسل الله عليهم ناراً فأحرقتهم
ثم خلق الجن فأمرهم بعبادة الأرض فكانوا يعبدون الله^٧
حتى طال عليهم الأمد فمضوا وقتلوا نبياً لهم يقال له
يوسف وسفكوا الدماء فبعث^٨ عليهم جنداً من الملائكة عليهم
ابليس واسمه^٩ عزازيل فأجلوهم عن الأرض وألحقوهم بجزائر

^١ B et P ajoutent : وذريته كذلك بالتبعيه.

^٢ B et P ajoutent : سبحانه.

^٣ Ms. et P لأنها ; corrigé d'après B.

^٤ B قيل.

^٥ B et P ajoutent : واسكنهم فيها.

^٦ B et P فلا.

^٧ B ajoute : تعالى P ، حق عبادته .

^٨ B et P ajoutent : الله .

^٩ B et P من الملائكة جنداً وجعل عليهم ابليس رئيساً وكان اسمه .

البحور وسكن ابليس ومن معه^١ الأرض فهانت عليه العبادة
وأحبوا المكث فيها فقال الله عز وجل لهم اتى جاعل في الأرض
خليفة^٢ قالوا اتجعل فيها^٣ من يفسد فيها ويسفك الدماء^٤ ونحن
نسبح بحمدك ونقدس لك قال انى أعلم ما لا تعلمون وروى
عن ابن عباس رضه^٥ أن الله تعالى لما خلق الجن^٦ من نار سموم^٧
جعل^٨ منهم الكافر والمؤمن^٩ ثم بعث إليهم رسولاً من الملائكة
وذلك قوله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس
[fo 50 ro] قال فقاتل^{١٠} الملك^{١١} بمؤمني^{١٢} الجن كفارهم فهزموهم

^١ من الملائكة : B et P ajoutent :

^٢ B et P insèrent ici un commentaire : فصعب عليهم العزل ومفارقة المؤلف وقالوا.

^٣ B et P, commentaire : على طريق الاستفهام من الله سبحانه.

^٤ Le reste du verset n'est pas cité dans B et P.

^٥ B et P رضي الله عنهما.

^٦ B et P الجن.

^٧ B et P السموم.

^٨ Ms. وجعل.

^٩ B et P المؤمن والكافر.

^{١٠} Ms. قاتل.

^{١١} B ajoute : المرسل.

^{١٢} Ms. بمؤني.

وأَسْرُوا ابليس وهو غلامٌ وَضِيَّ اسمُه الحارث^١ ابو مُرَّة فصعدت
 الملائكة به إلى السماء ونشأ بين الملائكة في الطاعة
 والعبادة وخلق^٢ خلقاً في الأرض فمَصَّوه فبعث الله اليهم ابليس
 في جند من الملائكة فنفَّوهم عن الأرض ثم خلق^٣ آدم
 فأشقى ابليس وذريته به وزعم بعضهم انه كان قبل آدم
 في الأرض خلق لهم لحم ودم واستدلوا بقوله تعالى قالوا
 اتَّجمل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فلم يقولوا^٤ إلا عن
 ماينة واحتجوا ايضاً بقول حور^٥ أنه كان خلق^٦ فبعث
 اليهم نبي^٧ يقال له^٨ يوسف فقتلوه^٩ هذه ثلاث أمم سكنوا
 الأرض قبل آدم التي^{١٠} ابليس من نسلها والذين قتلوا

^١ الحارث B et P.

^٢ B ajoute : الله.

^٣ B ajoute : الله تعالى , P.

^٤ B et P ajoutent : ذلك.

^٥ جوبين P , جوبير B.

^٦ B et P كانوا خلقاً.

^٧ نبياً P.

^٨ B et P اسمه.

^٩ B et P والذين سكنوا الأرض قبل آدم ثلاث أمم الذين.

^{١٠} B et P نسلهم.

نبيهم^١ والذين اجلاهم ابليس من الأرض مع ما قيل أنه
كان قبل آدم ألف آدم ومائتا ألف^٢ آدم ونوح ألف^٣ آخر
وهو آخر الآدمين ورؤى أن آدم لما خلق قالت له الأرض
يا آدم جئتني بعد ما ذهبت جدتي^٤ وشبابي وقد خلقت قال
عدي بن زيد^٥ [بسيط]

[قضى لستة أيام خلانقه] وكان آخر شيء صور الرجال^٦

ذكر خلق الجن والشياطين اعلم أن أصل الخلق وقع في
شيئين من لطيف وكثيف فما خلق من الكثيف كشيء
كالجوامد والموت والثواني من الجواهر والأشجار وما خلق من
اللطيف لطيف كالهواء والرياح والملائكة والجن وما خلق من

^١ B et P ajoutent : يوسف.

^٢ Addition marginale ; manque dans B et P.

^٣ Manque dans B et P.

^٤ Manque dans B.

^٥ Ms. جدتي.

^٦ B ajoute : مفردا.

^٧ Le ms. ne donne que le second hémistiche, avec les deux derniers mots ainsi déformés : ران جلا. En marge : كذا في الأصل.

Ici finit le second passage emprunté par Ibn al-Wardī.

لطيف وكثيف اجتمع فيه المعنيان كاجتناس الحيوان ثم خص منها
بالروح الحقيقي والعقل المميز والنفس الناطقة كان انساناً فضل
على غيره بذلك وقد ذكر الله تعالى أنه خلق الجن من
مارج من نار فزعم قوم أنه ماء ورج ونار قالوا والرج
الضباب فكل خلقهم من أربعة أشياء من الماء والرج والضوء
والحرارة وأكثرهم على أن المارج [الغير] المختلط من لهب
النار فما فيهم من خفة وسرعة واختطاف وتسويل بالشر فمن
جهة طباعهم النارية وما كان فيهم من خير وفضيلة فمن جهة
الضوء واختلاف ابوابهم وتأويلهم في التخيلات والتمثيلات
لاختلاف أجزاء عناصرهم وفاقوا الحواس للطاقة أجسامهم كما
فأثت الملائكة والعة في ذلك العلة في الملائكة والهواء
أغلظ وأكثف من الجن فاذا كفا لم يُحس به ما لم يحدث^١
به حركة واضطراب فكيف بالذى هو أطف منه وأخف
وقد قال النبي صلعم أن الشيطان يجري من أحدكم مجرى
الدم فما هو إلا بمنزلة العوارض التي تخلص إلى أجسامنا
وتباشر أنفسنا من الحر والبرد والحزن والفرح وغير ذلك.

^١ يحدث. Ms.; annot. marg.

فلا نعلم كيف وصلت إلينا ونعلم يقيناً أنّها حادثة فينا وجاء في بعض الأخبار أنّ اسم أبي الجنّ سوم كما اسم أبي البشر آدم قالوا وخلق سوم وزوجته من نار السموم فتناسلوا وكثر ولده وكانت الجنّ سكّان الأرض قبل آدم والملائكة سكّان السماء واختلفوا في الشياطين فقال أكثر المسلمين أنّ من عصى من الجنّ صار شيطاناً وزعم بعضهم أنّ الشيطان من ذرية إبليس خاصّة بعد اختلافهم في إبليس أمّن الجنّ هو أم من الملائكة وكلّ ما اجتنّ عن الأبصار فهو جنّ ملكاً كان أو جنياً أو شيطاناً والشيطنة الحبث والنيكاره [f° 50 v°] فيقال لعنة الإنس شياطين كما يقال لعنة الجنّ شياطين وللغرس السريع شيطان ولكلّ داهية أو خفيف فطن شيطان وجاء في الحديث أنّ الكلب الأسود البهيم شيطان وقد قال الشاعر ما ليله الفقير إلا شيطاناً فسعى ما يقاسيه الفقير من الضعف والشدة شيطاناً ورؤى عن مجاهد أنّه قال مسكن الجنّ الهواء والبحار وأعماق الأرض وطعامهم روائح الطعام وشرابهم روائح الشراب قال ولما خلق الله تعالى أبا الجنّ قال له تمنّ قال أتمنّى أن لا أرى ولا أُرَى وأنا ندخل تحت الثرى

وَأَنَّ شَيْخَنَا يَعُودُ فَتَى فَأَعْطَى ذَلِكَ ثُمَّ لَمَّا خَلَقَ آدَمَ قَالَ
 لَهُ تَمَنَّ قَالَ أَتَمَنَّى الْحَيْلَ فَأَعْطَى ذَلِكَ قَالُوا وَلِلْجَنِّ شَيَاطِينُ
 كَمَا لِلْإِنْسِ شَيَاطِينُ وَعَلَى الْمَلَائِكَةِ حَفَظَةٌ يَقَالُ لَهُمُ الرُّوحُ كَمَا
 لِلنَّاسِ حَفَظَةٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَكَثِيرٌ مِنَ الْفَلَّاسِفَةِ يُقَرِّونَ بِالْخَلْقِ
 الرُّوحَانِيَّ وَإِنْ خَالَفُوا فِي صِفَتِهِمْ فَمِنْ ذَلِكَ مَا ذَكَرَهُ أَفْلَاطُونُ
 فِي آخِرِ كِتَابِهِ الْمَعْرُوفِ بِسُوفِطِيْقَا أَنَّ الشَّيَاطِينَ هِيَ النُّفُوسُ
 الَّتِي كَانَتْ مَلَابِسَةً لِهَذِهِ الْأَبْدَانِ فَتَشَيَّطَتْ لِرَدَاءَةِ أَعْمَالِهَا وَزَعَمَ
 أَنَّ السَّحَرَةَ يَسْتَعِينُونَ بِهَذِهِ النُّفُوسِ فِي الْأَعْمَالِ الَّتِي يَعْمَلُونَهَا
 فَيَجْبِيوْنَهَا وَيُظْهِرُونَ لَهُمْ مَا أَرَادُوا وَأَجَازَ قَوْمٌ أَنْ يَكُونَ فِي عَالَمٍ
 سَبَاعٍ وَبَهَائِمٍ غَيْرِ مُحَسَّوسَةٍ لِلطَّافَةِ أَبْدَانِهَا وَزَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّ صُورَ
 الْعَدَمِ قَائِمَةٌ بِذَاتِهَا فَهَوْلَاءُ قَدْ أَقْرَأُوا بِالصُّورِ الرُّوحَانِيَّةِ^١ وَاخْتَلَفُوا
 فِي الصِّفَةِ وَكُفُّوا بَعْضَ الْمُؤَنَةِ،

ذَكَرَ مَا وَصَفُوا مِنْ عَدَدِ الْعَوَالِمِ وَلَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ رَوَى
 جَبِيرٌ عَنِ الضَّحَّاكِ أَنَّهُ قَالَ لِلَّهِ فِي الْأَرْضِ أَلْفٌ مِنْهَا
 سِتْمِائَةٌ بِالْبَحْرِ وَأَرْبَعُمِائَةٌ فِي الْبَرِّ وَعَنِ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ لِلَّهِ
 أَرْبَعٌ عَشَرَ أَلْفَ عَالَمٍ ثَلَاثَةُ آلَافٍ وَخَمْسُمِائَةٌ فِي الْمَشْرِقِ وَثَلَاثَةُ

^١ Corr. marg. pour الروحاني du texte.

آلاف^١ وخمسمائة في المغرب وثلاثة آلاف^١ وخمسمائة هكذا
 وثلاثة آلاف^١ وخمسمائة هكذا وروى عن علي بن ابي طالب
 رضي الله عنه قال لله ثمانية آلاف عالم الدنيا وما فيها عالم واحد
 وروى حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان لله أرضا بيضاء
 مسيرة الشمس فيها ثلثون يوما مملوءة خلقا من خلق الله
 لا يعصون الله طرفة عين قيل فأين ابليس عنهم يا رسول
 الله قال وما تدرون أن الله خلق ابليس ثم قرأ ويخلق ما
 لا تعلمون والله أعلم بصحة الرواية مع ما يُذكر من أصناف
 الأمم مثل ناسك ومتنسك وتاويل وهاويل وياجوج وماجوج
 وسائر الخلق في جنبتى الأرض التين يُسميان جابلقا وجابلسا،

^١ Ms. ألف.

الفصل الثامن

في ظهور آدم وانتشار ولده

اعلم أنّ الناس في هذا الفصل رجّلان اثنان مُلحد مُنكر للابتداء قائل بأزليّة المعلول مع العلة وموحد مُقرّ بالابتداء قائل ضدّ صاحبه ثُمَّ مَنْ أَقرّ بابتداء الخلق اختلفوا في كيفية ظهور أوله وأنا ذاكّر مقالاتهم ومُنَبِّهٌ عَنْ مَوْقعِ مِنْهُ بِمَشِيَةِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ فليكن مسألة إثبات حدث العالم من بال¹ الناظر في هذا الفصل فالذى يدلّ على حَدَثِ آدم هو الدليل المضطرّ إلى الإقرار بابتدائه،

ذكر اختلاف الفلاسفة في تولّد الحيوانات وكيف كان كونها فاما الذين يرون [f° 51 r°] أنّ العالم لا يكون له فإنّ كون الحيوان عندهم من استحالة بعضه الى بعض لأنّه اجزاء العالم وكذلك يرى فيثاغورس واما السمند فيرى أنّ الحيوان

¹ Ms. بال.

تولد من الرطوبة وان كان يشاه [قشر] مثل قشور السمك
ولما أتت عليه السنون صارت الى الجفاف واليبس فانقشر
عنها ذلك القشر وصار حياتها زماناً يسيراً واما ديمقريطس فيرى
أن الحيوانات تولدت وأن كونها من جوهر حار وأن أول ما
أحيها هي الحرارة وأما انبازقليس فيرى أن لحون الحيوان
والنبات لم يكن في أول الأمر دفعة واحدة لكنها شيء بعد شيء
كأنها كانت أعضاء غير مؤتلفة ولا متصلة ثم صارت بعد ذلك
متصلة في كون ثانٍ في صورة التماثيل وفي كون ثالث كان
بعضها في بعض وفي كون رابع بالاجتماع والتكاثف وكثرة الغذاء
فهذا جملة قولهم في ظهور الحيوانات وآدم حيوان فعند بعضهم
إن آدم تولد من رطوبة الأرض كما يتولد سائر الهوام وكان
جلده كقشر السمك ثم لما أتى الزمان عليه جف وسقط عنه
وعند آخر لم يظهر بكماله وأنها ظهر شيئاً بعد شيء ثم تركبت
واتصلت على مرور الزمان وصار انساناً تاماً واختلف المنجمون في
ذلك فمنهم من يزعم أن الفلك دار كذا وكذا ألف سنة فكلما
دار على استقامة ظهر نوع من الخلق إلى أن دار على أتم^١

الاستقامة وأكمل الاعتدال فظهر هذا الإنسان الذي لا شيء
أكمل ولا أفضل منه ومنهم من يزعم أن الكواكب السبعة لما
اجتمعت كلها في أول درجة من الحمل ظهر جنس البهائم ثم لما
اجتمعت في أول درجة من الجوزاء ظهر جنس الناس ولما اجتمعت
كلها في أول درجة من الثور ظهر جنس من النبات ومنهم من
يزعم أن الفلك لما دار على استقامة ظهرت البهائم ثم دار
على أعدل من ذلك فأظهر القرد وكاد يكون إنساناً ولا
شيء أشبه به منه ثم دار على غاية العدل فأظهر الإنسان
واختلف سائر الأمم في ذلك فزعمت فرقة من الهند أن
أول ما كان من ظهور الإنسان أن السماء ذكرّت والأرض
أنثى وأنه مطرت السماء فقبلت الأرض ماءها بمنزلة قبول
المرءة ماء الرجل في رحمها وأجلها الفلك بسرعة جريه
ودورانه فبدأ أول ما بدا هذا النبات الشبيه بالإنسان الذي
يسمى ببروج^١ الصنمى ثم ألح عليه الفلك بدورانه حتى
أقلع من منبته وأفاده حركة مكانته فصار إنساناً يسمى كما
ترى وفي كتاب الفرس أن الله خلق الخلق في ثلاثمائة

١ بروج Ms.

وستين^١ يوماً ووضع ذلك على أزمته الكاه انبار فخلق السماء في خمسة وأربعين يوماً والماء في ستين يوماً والأرض في خمسة وستين يوماً والنبات في ثلاثين يوماً وخلق الإنسان في سبعين يوماً وسماه كيومرث وأنه كان في جبل يسمى كوشاه ولم يزل يعمل الخير والعبادة وكان في سياحته ثلاثين سنة^٢ ثم طعنه ابليس فقتله فسال من طعنته دمه وصار ثلاثة أثلاث فثلث منه اخذته الشياطين وثلث أمر الله رؤسك الملك أن يأخذه ويصونه وثلث قبلته الأرض فصارت محفوظة أربعين سنة^٣ ثم أنبت الله منه نباتاً كهيئات الريباس وظهر في وسط ذلك النبات صورتان ملتقان بورق ذلك النبات [f^o 51 v^o] أحدهما ذكر والآخر أنثى واسم الذكر منها ميشى^٤ واسم الأنثى ميشانه^٥ ومرتبة هذين عند الفرس مرتبة آدم وحواء عند أهل الكتاب وسائر الأمم قالوا ثم ألقى الله في قلوبهما شهوة المباشعة بعد ما أجرى فيهما روح الحياة فاجتما وتوالدا وصار نسل الناس

^١ ستون Ms.

^٢ مبشى Ms.

^٣ مبشانه Ms.

منهما وقال قوم أن الفلك لحركته ابتداء وتوسط وغاية
 فظهر من ابتداء حركته النبات وفيه أدنى القوى ثم انضمت
 إلى القوتين قوة الغاية والتمام فظهر الإنسان قالوا ولا قوة
 في الفلك أتم وأبلغ من هذه القوة التي أظهرت الإنسان
 ولا صورة أتم وأكمل منه ولذلك اجتمعت فيه القوى
 كلها قوة النماء وقوة الحس والحركة وقوة النطق والتمييز ومن
 هاهنا قالوا الإنسان ثمرة العالم وقالوا هو العالم الأصغر إذ
 لا يوجد في العالم شيء إلا ووجد له شبيه في الإنسان لأن فيه
 ظاهراً هو جسمه وباطناً هو روحه وأربع طبائع من اسطقساته
 فالسوداء باردة يابسة من طبع الأرض والصفراء حارة يابسة
 من طبع النار والبلغم بارد رطب من طبع الماء والدم حار
 رطب من طبع الهواء ولحمه كالأرض وعظامه كالجبال وشعره
 كنبات الأرض وأعضائه كالأقاليم وعروقه كالأنهار ومناقده^١
 ومفاوز^٢ عرقه كالعيون ورأسه الفلك محيط به وفيه نيرانه
 كنجوم الفلك وظهره كالبر وبطنه كالبحر وفي بطنه ألوان مختلفة

١. ومناقده. Ms.

٢. ومفاوز. Ms.

من المياه والحيوان كنعو ما في بطن الأرض وفي يديه الدواب المتولدة كالدواب المتولدة في الأرض وفيه النمل كما في النبات والحركة الكامنة كالبهائم والنضب كما في السباع وفي عقله وحيوته كالإله المدبر له المرف له قالوا ولا متفرق لو جمع كان منه انسان إلا العالم ولا مجتمع لو فرق كان منه [العالم] * إلا الإنسان^١ والعالم الأكبر عالم بالفعل انسان بالقوة فالإنسان إنسان بالفعل وهو العالم بالقوة^٢ وفي النبات امتزاج ضعيف فلذلك لم يبلغ درجة الحساسة وفي البهائم امتزاج أقوى من ذلك فلذلك تحركت وأحست وفي الإنسان امتزاج على تعديل ونظام قالوا وقد صححكم الحكماء أن آخر العمل أول الفكرة وأول الفكرة آخر العمل فلما كان الإنسان آخر عمل الصانع صح أنه أول فكرة الصانع وهذا رأى أكثر الفلاسفة وقال بعضهم في تفصيل الإنسان وقسمه اجزاء الحيوان فالعالم فيه يدها جناحا وأظفاره مخالبه وعيناه شمس وقمره ورجلاه قوائمه ورأسه سمائه ومثانته بجاره

* Addition marginale.

^٢ Addition marginale.

وأضراسه طواخنه ومعدته خزائنه حتى عد جميع أجزائه
وأعضائه الظاهرة والباطنة وهذا كله سهل يسير لأننا لا نُنكر
خلق الانسان في هذا العالم من العالم والكلام فيه حرفان إما
أن كان هو بنفسه من غير مُكوّن فهو محال وإما أن كان كونه
غيره مُكوّنٌ فهو الذي يقطع الشّعب بيننا وبينهم وإما أن
يكون هو لم يزل فآثر الحدث فيه يردّ هذا القول وقد سبق
من الحجّة في الفصل الأوّل ما يدلّ على فساد هذه الدعوى
بقي الكلام في كيف أوجد وليس يمكن مشاهدة الخبر في مثله
إلا عن وحي أو رسالة فانتصر إلى ما في كتب الله وأخبار
رسله صلوات الله عليهم وروى ابن اسحق أن أهل التوراة
يدرسون فيها أن خلق [الله] آدم على صورته لما أراد يسلّطه على
الأرض وما فيها [f° 52 r°] وقد روى هذا الحديث أن النبي
صلعم قال خلق الله آدم على صورته ثمّ اختلفوا في التأويل
وقرأت في نسخة زيادة على ما ذكره ابن اسحق فقال بعد ذكر
خلق السماوات والأرض قال الله يخلق انساناً بصورتنا وشبهنا
ومثلنا فيكون مسلطاً على سمك البحار والطير والانعام وكلّ ماشية
على الأرض فخلق آدم على صورته ومثاله ونفخ في وجهه

نسمة الحياة وسلطه على ما في الأرض وذلك يوم الجمعة
 واستراح يوم السابع وهو يوم السبت وفسر لي يهودي بالبصرة
 فزعم في خلق آدم أن الله صورته على الأرض ثم نفخ فيه والله
 أعلم وروى ابن اسحق قال بينا آدم يمشي منتصباً ولم يكن مشي
 في الأرض حيوان مثله إذ جاء النسر إلى البحر فقال للسمة
 إني رأيت خلقاً يمشي على القدمين وله يداً يبطش بهما في
 يده خمس أصابع فقالت السمة إني أراك تنمت خلقاً ما أراه
 يدعك في جو السماء ولا يدعني في قعر البحار وهذا تمثيل
 والله أعلم وفي كتاب الله الذي لم يلحقه تغيير ولا تحريف
 ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار
 مكين يعني ولده وقال عز ذكره إن مثل عيسى عند الله
 كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون وقال تعالى
 حكاية عن الشيطان خلقتني من نار وخلقته من طين فأخبر
 عن ابتداء خلق آدم أنه كان من التراب ثم ضم إليه الماء
 فكان طيناً ثم سل خلاصة الطين بدلالة قوله تعالى وإذا قال
 ربك للملائكة إني خالق بشراً من صلصال من حماء مسنون
 ثم ترك حتى جف وصلصال كما قال خلق الإنسان من صلصال

كَالْفَخَّارِ وَهَذِهِ أَحْوَالُ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى يَحْوِلُهَا عَلَى الْإِنْسَانِ تَصْفِيَةً
لَطِيفَةً وَإِخْلَاصًا لِنَيْتِهِ إِذْ لَمْ يَخْلُقْ كُلَّ طَائِفَةٍ كَمَا يَتَوَلَّدُ مِنْهُ
الْحَيَوَانُ وَيَنْبَتُ مِنْهُ النَّبَاتُ وَلَا جَمْلُهُ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ وَالْهَيئاتِ
كَمَا يُوجَدُ مِنْهُ ذَلِكَ وَلَوْ شَاءَ لَأَوْجَدَهُ وَلَكِنْ لَمْ يَدْعِ حِكْمَتَهُ
وَتَدْبِيرَهُ فِي إِظْهَارِ قُدْرَتِهِ وَإِبْدَاءِ حِكْمَتِهِ فِي كُلِّ جُزْءٍ مِنْ
أَجْزَاءِ تَرْتِيبِهِ كَمَا يَخْلُقُ تَنْسِلُهُ مِنْ نَظْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ
وَلَوْ شَاءَ لَأَتَمَّ خَلْقَهُ مِنْ غَيْرِ النَّظْفَةِ مَعَ أَنَّ أَسْرَارَ حِكْمَتِهِ وَعِلْمَهُ
لَا مُطَّلَعٌ عَلَيْهَا لِلْعِبَادِ وَجَاءَ فِيهَا مِنَ الْأَحَادِيثِ وَالْأَخْبَارِ مَا لَوْ
تَكَلَّفْنَاهَا لَطَالَ الْكِتَابُ بِهَا وَخَرَجَ عَنِ الْغَرَضِ الْمَقْصُودِ لَهُ وَلَا
مِنْ بَعْضِهَا لِمَا فِيهِ مِنَ التَّقْرِيبِ وَالتَّمْثِيلِ فَرَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ إِنَّمَا
سُئِيَ آدَمُ لِأَنَّهُ خُلِقَ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ وَقَالَ الضَّحَّاكُ سُئِيَ
آدَمُ لِأَنَّهُ خُلِقَ مِنَ الْأَرْضِ السَّادَةِ وَاسْمُهَا كَأْمَا وَالرَّوَايَةُ
الْأُولَى أَشْهَرُ وَأَعْرَفُ وَزَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَبَضَ مِنْ جَمِيعِ وَجْهِ
الْأَرْضِ مِنْ سَبَاحِهَا وَبَطَاطِئِهَا وَأَسْوَدَهَا وَأَحْمَرَهَا قَبْضَةً فَلِذَلِكَ
جَاءَ وَلَدُ آدَمَ عَلَى تِلْكَ الْأَلْوَانِ أَبْيَضُ وَأَسْوَدُ وَأَحْمَرُ وَرَوَى
بَعْضُهُمْ أَنَّ [اللَّهُ] جَمَعَ فِي آدَمَ الْمَيَاهَ كُلَّهَا فَمَوْضِعُ الْعَذْبِ فِي فَمِهِ
وَالْمَلْحُ فِي عَيْنِهِ وَالْمُرُّ فِي أُذُنِهِ وَالْمُنْتِنُ فِي خَيْشُومِهِ وَرَوَى فِي

خبر أن الله تعالى خمر طينة آدم وأنها لتخرج من أصابعه
والله أعلم،

ذكر خلق آدم قال ابن اسحق فلما أراد الله أن يخلق آدم
بقدرته ليطليه ويبتلي به لعلهم بما في ملائكته وجميع خلقه
وكان أول بلاء أثبت به الملائكة مما لها فيه ما تحب
وتكره البلاء والتحيص بما فيهم مما لو تعلموا أو أحاط به علم
الله منهم جميع الملائكة من سُكَّان السماوات والأرض ثم
قال إني جاعل في الأرض خليفة إلى قوله إني أعلم ما
لا تعلمون أي ان فيكم ومنكم ولم يبد لها لهم منه المعصية والفساد
وسفك^١ الدماء [١٥ 52 ٧٥] وقال الله تعالى قل ما كان لي من
علم بالملاء الأعلى اذ يختصمون فلما عزم الله تعالى على خلق
آدم قال للملائكة إني خالق بشرا من طين فاذا سويته
ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فحفظت الملائكة
وعده ووعوا قوله وأجمعوا لطاعته إلا ما كان من عدو الله
إبليس فإنه صمت على ما في نفسه من الحسد والبغى والتكبر
وخلق الله آدم من أدمة الأرض من طين لازب من حماء

^١ Ms. واسفك.

مستنون بيده تكرمة له وتمظيماً لأمره فيقال والله أعلم خلقه
ثم وضعه ينظر إليه اربعين عاماً قبل أن ينفخ فيه الروح حتى عاد
صلصالاً كالْفَخَّار ولم تمسه نارٌ وكان خَلْقُهُ يوم الجمعة في آخر
ساعة منها وذلك قوله تعالى هل أتى على الإنسان حينٌ من
الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً هذا كله قول محمد بن اسحق
صاحب المبتداء والمغازي وقد خولف منه في حروف ليس
هذا موضع شرحها،

ذكر اختلافهم في خلق آدم قال كثير من المسلمين أنه
خلق في الأرض كما خلق من الأرض وخلقته منه زوجته حواء^١
وفي نسخة التوراة^٢ أن الله نصب الفردوس في عدن وأسكنها
آدم وأنبت فيها من كل شجرة طيبة وانطلق الرب بآدم فأنزله
الفردوس ليعمره ويتعاهده وقال ولا تأكل^٣ من شجرة
الفقه للخير والشر فأتاك يوم تأكل تموت موتاً وقال
تعالى لا يحسن أن يكون آدم وحيداً فألقى عليه النوم وأخذ
ضلماً من أضلاعه فجعل منه حواء^٤ وقال بعض الناس أن الله
خلق آدم في السماء وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الجنة التي

^١ التوراة. Ms.

^٢ مأكلاً. Ms.

اسكنها آدم بين السماء والارض ومن المسلمين من يقول أنها
 خلقت للابتداء ثم أُنشئت ومنهم من يقول أنها جنة الخلد
 والله أعلم قالوا وكان خلق آدم يوم الجمعة وأسكن الجنة في
 ذلك اليوم وأُخرج منها فما لبث فيها إلا مقدار ما بين الصلاتين
 ويذكر هذه القصة ابن جهم في قصيدته [سريع]

يا سائلي عن إبتداء الخلق	مسألة القاصد قصد الحق
أخبرني قوم من الشقات	أولو ^١ علوم وأولو هيئات
تفرعوا في طلب الآثار	وعرفوا موارد الأخبار
ودرسوا التورية والإنجيلا	وأحكموا التأويل والتزيلا
أن الذي يفعل ما يشاء	ومن له القدرة والبقاء
أنشأ خلق آدم إنشاء	وقد منه زوجة حواء
مبتدئاً وذاك يوم الجمعة	حتى إذا أكل فيه الصنعة
أسكنه وزوجه الجنان	فكان من أمرهما ما كانا
غرهما الشيطان فاعترأ به	كما أبان الله في كتابه
غرهما الشيطان فيما صنعا	فأهبطا منها إلى الأرض معا
فوقع الشيخ أبونا آدم	بجبل الهند يدعى واسم
لبس ما اعتاض من الجنان	والضعف من جبلة الإنسان

^١ Ms. ألو .

^٢ Ms. لا .

فثقيا ووزنا الشقاء نسلهما والكد والعناء
ولم يزل مفتقرا من ذنبه حتى تلقى كلمات ربه
فأمن السخطة والعذابا والله تواب على من تابا
ثم تنسلا وأحب النسلا فحملت منه حواء حنلا
وولدت إنا فستى قاينا وعائنا من أمره ما عاينا

وفي الحديث أن الله تعالى لما خلق آدم ألقى عليه النوم فأخذ
ضلعا من أضلاعه من شقه الأيسر ولأم بينهما وآدم نائم ثم لم
يبف فخلق زوجته فلما هب رأها الى جنبه فقال لحي ودمي
وروحى فسكن^١ إليها قال ابن عباس احفظوا نساءكم فإن
المرأة خلقت من الرجل فنهمتها في الرجل [fo 53 ro] وإن الرجل
خلق من الطين فنهمتها في الطين وفي التورية أن الله أسكن
آدم الجنة قال لا يحسن أن يكون آدم وحيدا فلنخلق له عونا
يعنى امرأة فخلق حواء كما جاء في الحديث وفي رواية الكاظمي
أن الله خلق آدم من طين فكان مطروحا بين مكة والطائف
اربعين سنة لا يُدري ما يُصنم به وذلك قوله عز وجل
هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا،

^١ Ms. فسكر.

ذكر قولهم كيف نفخ فيه الروح قال أهل الأخبار لما خلق الله طينة آدم وأتى عليه حين من الدهر وصارت صلصالاً كالفخار أرسل إليه روحاً من عنده على مائدة من موائد الجنة فلما رأى الروح ضيق مدخاه وظلمة هيكله كره الدخول فيه فقبل ادخل كرهاً واخرج كرهاً فنُفِخ الروح في منخره فدار في رأسه لضيق مكانه وجرى روح الحياة فيه ففتح عينه وانطلق لسانه وسمعت أذناه وعطس فقال الحمد لله فقال له ربه جلّ ذكره يرحمك ربك فكان أول ما تكلم به آدم التوحيد والتحميد لربه فعلمت الملائكة عند ذلك أن الله لم يخلقه^١ إلا لأمر عظيم قالوا وجعل الروح تمر في جسد آدم وهو ينظر إليه فلا يأتي على شيء منه إلا صار لحماً ودمًا وشعرًا قال سلمان الفارسي^٢ ثم وثب قبل أن يُخلق الرجل منه وذلك قوله تعالى وكان^٣ الإنسان عجولاً.

ذكر سجود الملائكة لآدم عم قال ولما خلق الله آدم ونفخ فيه من روحه امر الملائكة بالسجود ليتليهم ويتلى

^١ Correction marginale; le ms. a يخلق.

^٢ Ms. - وخلق.

ابليس بما في ضميره سجدة تحية لا سجدة عبادة وفيل بل أمروا
 بالسجود لله إليه كسجود المسلمين إلى القبلة فسجدوا كلهم كما
 قص الله علينا في القرآن إلا إبليس أباً واستكبر وكان من
 الكافرين واختلفوا في المعنى الذي أمروا بالسجود من أجله فقال
 قوم كان الله في سابق علمه أن يستخلف آدم ذريته في الأرض
 ليعمروها ويأكلوا من رزقه ويعبدوه ويطيعوه فلما أراد أن
يخلق آدم قال للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة قالوا
أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك
ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون أن في ذريته أنبياء
 وأولياء وأنه يعصى فاعقر له فيظهر الرحمة والمغفرة وأنه
 يأكل من رزقه^١ فيظهر الفضل والجود والقدرة فلما نفخ فيه
 الروح قال الحمد لله قال الله تعالى يا آدم أحسنت أحسنت
 لهذا خلقتك لكي تحمدني وتمجّدني ثم أمرت الملائكة
 بالسجود له بحمده وقال قوم أن إبليس عبد الله خمس وثمانين
 ألف سنة وكان يُدعى بين الملائكة خازن الجنان فلما قال
 الله عز وجل إني جاعل في الأرض خليفة استعظم ذلك إبليس

^١ رزقي Ms.

واعتقد الخلاف والمعصية فلما خلق الله طينة آدم جعل إبليس
يمرّ بها ويقول للملائكة أرأيتم هذا الخلق الذي لم ترّوا فيما
مضى مثله ان أمرتم بطاعته ما صانعون فقالوا نطيع ونأتمر
فقال في نفسه لئن فضل على لأعصيته ولئن فضلت عليه
لأهلكته فأمرّوا بالسجود حتى ظهر ما أضمر المرء في نفسه من
المعصية وزعم الكلبي أن الله تعالى لما قال للملائكة اني جاعل
في الأرض خليفة قالوا ألن يجعل الله خلقاً أعلم منا ولا أكرم
عليه منا فابتلوا بالسجود لآدم وزعم بعضهم أن الله تعالى لما
خلق آدم لم يكن في خلقه أحسن وأكمل وأتم وأفضل منه
فأمرت الملائكة بالسجود له لفضيلته لقول الله عز وجل
[fo 53 vº] بعد اقسام اربعة لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم
وقيل أمرّوا بالسجود له لفضل علمه عليهم وقد قال بعض
الناس أن الروح هو الذي أوجب السجود لآدم لأنه منه
وزعم أن الحيوانات كلّها صنف واحد في الحياة والأرواح شئ
واحد وأنما الأشخاص والأجسام والمياكل كلّها آلات ومساكن
قالوا فالحيوان مجموع من شئين خفيف وثقيل فما كان من

ثَقِيلُ فَإِنَّهُ يَنْحَلُّ وَيَعُودُ إِلَى التُّرَابِ وَمَا كَانَ مِنْ خَفِيفٍ
فَإِنَّهُ يَصْعَدُ وَيَبْقَى وَهُوَ لَا يَفْسُدُ أَبَدًا وَهُوَ يُنْطَقُ الْإِنْسَانُ
وَبَصَرُ الْعَيْنَيْنِ وَسَمْعُ الْأُذُنَيْنِ وَبَطْشُ الْيَدَيْنِ وَمَشْيُ الْقَدَمَيْنِ
وَأَجْناسُ الْحَوَاسِّ كُلِّهَا مِنَ الشَّمِّ وَالذَّوْقِ وَالطَّعْمِ وَالرَّائِحَةِ وَهُوَ
حِفْظُ الْقَلْبِ وَالْمَعْرِفَةُ وَالْفَهْمُ وَالْوَهْمُ وَالْعَقْلُ وَالذِّكْرُ وَكُلُّ مَا
هُوَ مَوْجُودٌ غَيْرُ مَعْلُومٍ الْحُدُودُ فِي الْكَمِّيَّةِ وَالْكِيفِيَّةِ قَالُوا
فَالْأَشْخَاصُ وَالْأَجْسَامُ كَاللِّبَاسِ فِيهَا لَا يُرَى وَلَا يُحَسُّ
وَلَا يُسَمَعُ وَهُوَ يُرَى وَيُسَمَعُ وَيَحَسُّ قَالُوا وَإِنَّمَا أُمِرُوا بِالسُّجُودِ لَهُ
لِهَذِهِ الْحَالِ فَكَفَرَ مِنْ أَبِي وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ حُكْمُ هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ أَنْ
تَكُونَ فِي بَابٍ مِنْ هُوَ وَمَا هُوَ مِنَ الْفَصْلِ الثَّانِي فِي إِثْبَاتِ
الْبَارِي عَزَّ وَعَلَا وَلَكِنَّ الْإِنْسَانَ مَغْلُوبٌ عَلَى أَمْرِهِ دَلَالَةٌ عَلَى
فَسَادِ قَوْلِ هَذِهِ الطَّبَقَةِ إِذْ لَا كَمَالَ إِلَّا لِلَّهِ وَغَيْرُ جَائِزٍ وَجُودِ
النَّقْصِ فِي الْكَمَالِ وَحُدِّثْتُ^١ عَنْ رَجُلٍ فِي بِلَادِ سَابُورٍ مِنْ حُدُودِ
فَارَسٍ يَجْتَمِعُ إِلَيْهِ قَوْمٌ وَيَذْهَبُونَ مَذْهَبًا يَخَالِفُونَ عَوَامَ النَّاسِ
فَقَصْدُهُ مُتَصَفِّحًا مَا عِنْدَهُ وَلِزِمَتْهُ أَيَّامًا كَالْمُصَفِّى الْمُسْتَرْسِلِ
لَمَّا عِنْدَهُ مُتَبَاهِلًا مُتَجَاهِلًا وَكَانَ الرَّجُلُ يَرْجِعُ إِلَى شَيْءٍ مِنْ عِلْمٍ

^١ - وحديث Ms.

اللغة ومعرفة مذاهب القدماء إلى أن أنس بي ووثق بناحتي
ثم أبدى مكتوم أمره ودفن سره وإذا هو على هذا المذهب
الذي ذكرته مع طول تهجد وقيام وكثرة صلاة وصيام وأذكر
مما حفظته عنه أنه كان يوماً يشير إليه بالدلائل فقال وهو
الذي تراه في عيني وأراه في عينك ثم أنشد بيتاً [خفيف]

حَبَبَتْهُ أَلْيُونُ عَنْ كُلِّ عَيْنٍ وَهُوَ فِيهَا أَنْسُ كُلِّ وَحِيدٍ

وحدثني عن بعض مشائخه عن أبي يزيد البسطامي أنه قال
طلبتُ الله ستين سنة فإذا أنا هو وعن ارسطاطاليس وجدتُ
صورةً مصورةً في بعض المواضع وفي يده كتابٌ مكتوبٌ فيه
كنتُ أشرب شراباً ولا أروى فلما عرفتُ الباري جلَّ وعزَّ
رويتُ بلا شرب ولبعض المتصوفة مذهبٌ قريبٌ من هذا
بل هو بعينه لأنَّ منهم من يقول بالحلل وإذا رأوا صورةً حسنةً
خرُّوا له سجداً وكثيرٌ من أهل الهند يفعلون هذا وأنشدني
ابن عبد الله للحسين بن منصور المعروف بالحلاج ما يدلُّ على
هذا القول [منسرح]

يَا سِرَّ سِرِّ يَدِيقُ حَتَّى يَخْفَى عَلَى وَهْمِ كُلِّ حَتَّى

وظاهراً باطناً تجلّى لكلّ شيءٍ بكلّ شيءٍ
 إنّ اعتذارى إليك جهلٌ وعُظم شكّي وفرط عي
 يا جملة الكلّ لست غيبي . فما اعتذارى إذا إلى

وكم لله علينا من الفضل والمنّة بإلهام التوحيد وتسهيل التعريف
 وأيّ نفس مميّزة تطمئنّ إلى مثل هذه المذاهب وأيّ عقل
 يسمح بقبولها ،

ذكر قوله تعالى وعلم آدم الأسماء كلّها ثم عرضهم^١ على
 الملائكة [٢٥١٣] قالوا وكان الله خلق كلّ شيء قبل آدم
 وكانت الملائكة ترى الأشجار والثمار والوحوش والبهائم وسائر
 الحيوانات تمشى ولا تأكل ولا يدرون لمن خلق ولمن خلقت
 هذه وما أسماؤها ومنافعها فلما قال لهم إني جاعل في الأرض
 خليفةً وبدلاً منكم يفسدون في الأرض ويسفكون الدماء ليس
 يردّون على الله ولكن يستخبرونه ويطلبون معرفة حكمته وانه
 يخلق خلقاً يفسد وهو تعالى يكره الفساد فقال الله أتى اعلم ما
 لا تعلمون وهذا ليس جواب الملائكة عن قولهم وإنا جوابهم

١ . اعرضهم Ms.

حيث أنبأهم آدم أسماء^١ المسميات وقد يكون جواب القول
 قولاً وفعلاً وحركة وعلم آدم الأسماء كلها تعليم إلهام ويقال
 تلقين وأما الحسن فإنه كان يقول تعليم استدلال واجتهاد
 خلقها الله إذ خلقه مستنبطاً مُستدلاً فاستدل بالآثار على المراد
 من المسميات وأنبأها وأغفلت الملائكة ذلك ففضل آدم
 عليهم واستحق شرف الرتبة باستعمال الاجتهاد وزعم قوم أنه
 علم آدم الأسماء ولم يعلمها للملائكة ثم أعادهم إلى معارضته
 وأجازوا تكليف ما لا يُطاق بظاهر هذه الآية والله أعلم
 وأحكم فاما ذكر تلك المسميات وما اختلف أهل التأويل
 فمستقصاة في كتاب معاني القرآن من نظر فيه شفاء وكفاه ،
ذكر دخول آدم الجنة وخروجه منها ولما أبي إبليس أن
يسجد لآدم قال الله تعالى يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة
وكلّا منها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من
الظالمين وقد ذكرنا قول أهل العلم في تلك الجنة ما هي
 وأين هي واختلفوا في هذه الشجرة فمن قائل أنها الخنطة
 وآخر أنها الكرمة وآخر أنها الخنظل وروى ابن اسحق عن بعضهم

^١ .الأسماء . Ms.

أَنَّهُ قَالَ الشَّجَرَةُ الَّتِي يَحْتَكُ^١ بِهَا الْمَلَانِكَةُ الْخُلْدُ وَإِنْ آدَمُ
لَمَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ وَرَأَى مَا فِيهَا مِنَ الْكَرَامَةِ وَالنَّعِيمِ قَالَ لَوْ أَنَّ
خُلْدًا فَاعْتَنَمُ^٢ مِنْهُ الشَّيْطَانُ ذَلِكَ فَأَتَاهُ مِنْ قَبْلِ الْخُلْدِ
وَقَالَ مَا نَهَاكَ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ مُلْكِيْنَ أَوْ تَكُونَ
مِنَ الْخَالِدِينَ فَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِلشَّيْطَانِ وَاعْوَانِهِ سُلْطَانًا يَنْخُصُّونَ
بِهَا إِلَى بَنِي آدَمَ وَقَطَعَهُمْ^٣ وَهُمْ لَا يَرَوْنَهُمْ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ أَعُوذُ
بِرَبِّ النَّاسِ مُلْكُ النَّاسِ إِلَى قَوْلِهِ يَوْسُوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ
وَرُوي أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ حُيٍّ أَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُجَاوِرٌ فِي
الْمَسْجِدِ فَتَحَدَّثَتْ عِنْدَهُ سَاعَةً مِنَ الْمَشَاءِ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَضْرِبَ
عَلَيْهِنَّ الْحِجَابَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَرُدَّهَا إِلَى الْبَيْتِ فَمَرَّ بِهَا
رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَنَادَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا فُلَانُ إِنَّهَا صَفِيَّةُ
بِنْتِ حُيٍّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ
أَظَنَنْتَ أَنَّيَ أَظُنُّ قَبِيحًا قَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ آدَمَ مَجْرَى
الدَّمِ خَشِيتُ أَنْ تَظُنَّ فَتَهْلِكَ فَبَدَأَ الْحَبْرَ دَلِيلَ عَلَى وَصُولِ

^١ كَذَا فِي الْأَصْلِ : ' Ms. , مُحْكٌ , et en marge :

^٢ Ms. . فاعْتَنَمُ .

^٣ كَذَا فِي الْأَصْلِ : ' Ms. , Sic , et en marge :

الشيطان إلى الإنسان كوصول الأعراض من الحرّ والبرد وغير ذلك وزعم القصاص وأهل الكتاب مراجعات كثيرة وعجائب في هذه القصة وأنّ إبليس عرض نفسه على دوابّ الأرض كلّها ماى^١ ذلك حتّى كلّم الحيّة وقال امنك من ابن آدم وانت في ذمتي ان ادخلتني الجنة فجعلته في فمها أو بين نابيها وكانت الحيّة من أحسن الدوابّ وخزان الجنة فكأما^٢ من فيها وقيل ناح عليهما^٣ نوحه شبيّة^٤ حتّى افتتنا قال ابن عباس اخفروا ذمة عدو الله فيها واقتلوها حيث وجدتموها قال الله تعالى قلنا اهبطوا منها جميعاً الآية وفيما قصّ الله تعالى في القرآن كفاية^٥ [f° 54 v°] عن زيادة رواية غيره وقال الله تعالى وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى وجاء في صفة توبته وما يلقي^٦ من كلمات ربه روايات قد ذكرتها في كتاب المعاني وأحسن ذلك ما روى عن الحسن

^١ Sic in ms.

^٢ Ms. فكلمها.

^٣ Ms. عليها.

^٤ En marge : كذا في الأصل.

^٥ Ms. ملقى.

رحمه الله أنه قوله ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا
لنكونن من الخاسرين ،

ذكر اخذ الذرية من ظهر آدم عم قال الله تعالى وإذا

أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم^١ وأشهدهم على
أنفسهم ألت بربكم قالوا بلى أهل النظر يرون أن أخذ هذا
الميثاق من بني آدم عند بلوغهم واستجمام عقولهم فليس من بالغ
إلا وتلك الشهادة ساطعة عليه بأنه مخلوق مُحدث وأن له
خالقًا يستحق منه^٢ العبادة لإحداثة إياه وإيجاده فأهل
الأخبار يروون فيه روايات انه أخرج الذرية من ظهر واحد
وجعل لهم فهمًا وعقلًا ولسانًا ينطقون فقال الست بربكم قالوا
بلى شهدنا فاشهدهم على أنفسهم وأشهد الملائكة عليهم
وأعادهم في صُلبه واختلف هؤلاء أين اخذ الذرية من ظهره
ومن هو مولود إلى يوم القيامة فزعم الكلبي أنه مسح ظهره
بين مكة وطائف وهذه أشياء أكتفى منها بِنُبْدٍ لَأَنِّي قد
وفيتها حقًا في كتاب المعاني ،

^١ Ms. ذرياتهم .

^٢ Ms. آمنه .

ذكر اختلاف الناس في آدم وذريته اعلم أن من أنكر
حدث العالم وقال بقدم المعلوم مع العلة لم يقل في ابتداء
شيء من الخلق وإنما حدوثه وكونه استحالة بعد استحالة
إلى ما لا نهاية وأما الفرس فإنهم استعظموا وجود النسل من
ذكر دون أنثى فوضعوا في المبادئ ذكراً وأنثى وسماها
ميشى وميشانه وحكى عن بعض أهل الهند أنهم يزعمون أن
آدم خرج من عندهم هارباً فتناسل في ناحية الشمال ومن
القدماء من يسميه زاوش وحكى عن علي بن عبد الله القسري
في كتاب القرائات عن بوداسف^١ الفيلسوف من أهل بابل
المتيقة كان عالماً بالأدوار والأكوار واستخرج سني العالم التي
هي ثلاثمائة وستون ألف سنة فحكى أن في نصف هذه السنين
يقطع الطوفان فحذرهم ذلك وإن هرمس الأول وهو اخنوخ
ادريس النبي صلعم كان قبل آدم زمان طويل وكان يسكن
الصعيد الأعلى المتصل ببلاد السودان إلى الاسكندرية وحول
الناس إليه وأنقذهم من الترق فهذا يزعم أن بوداسف كان قبل
هرمس وهرمس كان قبل آدم زمان طويل وإلى هذا يذهب

١ مر. بوداسف.

مَنْ يَرَى آدَمَ غَيْرَ وَاحِدِهِ وَالْفُرْسَ زَعَمُوا أَنَّ مِيشَى وَمِيشَانَهُ مِنْ
دَوْرَ كِيومَرْتْ فَهَذَا أَقْدَمُ مِنْهَا وَجُمْلَةٌ الْأَمْرُ أَنَّ هَذَا وَمَا
يُرْوُونَهُ الْمُسْلِمُونَ كُلُّهُ أَخْبَارٌ وَالْأَصَحُّ مِنْ ذَلِكَ مَا كَانَ عَنْ
أَمِينٍ صَادِقٍ وَلَا أَصْدَقُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَلَا آمَنُ مِنْ رَسُولِهِ
صَلَّمَ وَلَا بُدَّ فِي الْعَقْلِ مِنْ ابْتِدَاءِ الْمُحَدَّثَاتِ وَبَعْضُ هَوْلَاءِ
الْمُحَدَّثَةِ الْمُسْتَتَرَةِ بِالْإِسْلَامِ يُجْرُونَ تَأْوِيلَ هَذِهِ الْقِصَّةِ إِلَى مَا
يُؤَدِّي إِلَى الْإِلْحَادِ فَيَسْتَغْفِرُونَ الضَّعْفَ الْعَقُولِ بِأَنَّهُ كَيْفَ يُخْرِجُ
حَيَوَانَ مِنَ الْأَرْضِ وَكَيْفَ يُخْرِجُ مِنَ الْجَنَّةِ مَنْ دَخَلَهَا وَكَيْفَ
خَلَصَ الشَّيْطَانُ إِلَيْهِ فِي الْجَنَّةِ وَلِمَ نُهِيَ عَنِ شَجَرَةٍ وَلِمَ كَانَ
كَذًا وَلِمَ لَمْ فَإِذَا كَانَتْ مَسْأَلَةٌ حَدَّثَ الْعَالَمِ مِنْ بِالِكَ رَدَدَتْ
كُلَّ مَا أُورِدَ عَلَيْكَ مِنْ هَذِهِ التُّرَاهَاتِ بِحُجَجٍ بَيِّنَةٍ وَبِرَاهِينِ
نَيِّرَةٍ [f^o 55 r^o] وَالْجَوَابُ أَنَّ النِّهْيَ عَنِ الشَّجَرَةِ لِلْإِبْتِلَاءِ [وَأَنَّ تِلْكَ
لَمْ يَكُنْ بَدَارُ خُلْدٍ وَأَنَّ خُلُوصَ الشَّيْطَانِ إِلَى الْإِنْسَانِ كَخُلُوصِ
الْأَعْرَاضِ وَأَنَّ خُلُقَهُ مِنَ الْأَرْضِ كَتَوَلُّدِ الْحَيَوَانِ عَيَانًا وَإِيَّاكَ
وَالْإِحْتِجَاجَ بِشَيْءٍ مِمَّا يُرْوُونَهُ الْقُصَاصُ فَإِنَّهُ هُوَ الَّذِي أَوْجَدَ
الْمَحْدَ لِلْسَّبِيلِ إِلَى الطَّمَنِ وَالشُّعْنَةِ ،

ذكر صورة آدم وخبر وفاته رُويَا عن النبي صلعم قال
 إِنَّ أَبَاكُمْ آدَمَ كَانَ طَوِيلًا كَالنَّخْلَةِ السَّحُوقِ سَتِينَ ذِرَاعًا كَثِيرَ
 الشَّعْرِ مَوَارِي الْمَوْدَةِ وَإِنْ كَانَ لَمَّا أَكَلَ الْحَنْظَلَةَ بَدَتْ عَوْرَتُهُ
 فَخَرَجَ هَارِبًا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَلَقَّاهُ شَجَرَةٌ فَأَخَذَتْ بِنَاصِيَتِهِ وَنَادَاهُ
 رَبُّهُ أَفِرَارًا مَنِي يَا آدَمُ قَالَ لَا يَا رَبِّي وَلَكِنْ حَيَاءٌ مِنْكَ
 فَأَهْبَطَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى الْأَرْضِ فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ بَعَثَ
 بِخَنُوطِهِ وَكَفَنَهُ مِنَ الْجَنَّةِ رَوَاهُ ابْنُ اسْمَاقٍ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي
 رِضْوَانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّي عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا مَا قِيلَ أَنَّ هَامَةَ كَانَتْ تَمَسُّ السَّمَاءَ
 فَمِنْ ذَلِكَ الصَّلَعِ وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ كَانُوا يَتَأَذُّونَ مَخْشَاءً^١ فَشَكَوهُ
 إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَبَعَثَ جِبْرِيلَ فَمَزَّاهُ هَمْزَةً طَائِطًا مِنْهُ إِلَى سَتِينَ
 ذِرَاعًا فَلَيْسَ مِمَّا يَعْتَمِدُ وَكَثِيرٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يُنْكِرُونَ طُولَ سَتِينَ
 ذِرَاعًا لَخُرُوجِهِ عَنِ الْعَادَةِ اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ نَتَأَوَّلَ عَلَى وَجْهِ آخِرٍ لِأَنَّ
 مَا تَصَاعَدُ^٢ عَنْ وَجْهِ الْأَرْضِ فَهُوَ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا أَظْلَمَكَ فَهُوَ
 السَّمَاءُ وَالصَّلَعُ عِنْدَ الْأَطْبَاءِ مِنَ الرُّطُوبَةِ فِي الدِّمَاغِ وَزَعَمَ
 وَهَبُ أَنَّ آدَمَ كَانَ أَجْمَلَ الْبَرِيَّةِ أَمْرَدَ وَإِنَّمَا نَبَتَ اللَّحْيَةُ لَوْلَدِهِ

^١ يتأذون مخشاه Ms.

^٢ تصاغر Corr. marg. ; le ms. a

من بعده وروى وهب عن أبي أن آدم لما احتضر^١ اشتهى
 قِطْفًا من قِطْفِ الْجَنَّةِ فانطلق بنوه ليطلبوه فتلقاهم
 الملائكة فقالت ارجعوا فقد كفيتموه فانتهاوا إليه فقبضوا
 روحه وغسلوه وحنطوه وكفنوه وصلى عليه جبرائيل والملائكة .
 خلفه وبنوه خلف الملائكة ودفنوه وقالوا هذه سُنتكم في
 موتاكم يا بني آدم هكذا الرواية والله أعلم ،

ذكر الروح والنفس والحياة والموت اعلم أن هذا بابٌ
 مستصعب مستغلق كثير التخيُّط^٢ والاختلاف وأنا ذاكرٌ من
 كل طبقة دُرَّة^٣ قال الله تعالى يسألونك عن الروح قل الروح
 من أمر ربي قال بعض أهل التأويل حجب الخلق عن الخوض
 فيه ولم يُطْلِعْ^٤ أحدًا عليه وقال في بني آدم ثم سواه ونفخ
 فيه من روحه وقال في مريم فنفخنا فيها من روحنا وقال
 تعالى وكذلك أوحينا إليك روحًا من أمرنا وقال تعالى نزل
 به الروحُ الأمين وقال تعالى تنزلُ الملائكة والروح فيها

^١ . احتضر . Ms.

^٢ . التخيُّط . Ms.

^٣ . دررًا . Ms.

^٤ . يطلع . Ms.

فذكر الروح في غير موضع من القرآن ومعنى الروح المنفوخ في
 مريم غير معنى الروح الموحى إلى النبي صلعم بل لكل واحدة
 معنى على حدة وقال الذى خلق الموت والحياة وقال يقول
 يا ليتنى قدمت لحياتى وقال إن الدار الآخرة لهى الحيوان
 وقال إنما الحياة الدنيا لعبٌ ولهوٌ وقال تعالى ولا تحسبن
 الذين قُتلوا فى سبيل الله أمواتاً بل أحياءٌ عند ربهم والفرق
 بين حياة الدنيا وحياة الآخرة بين ظاهرٌ وإِنما اجتمعنا فى
 اللفظ وقال يا أَيُّهَا النفس المطمئنة ارجعى إلى ربِّك راضيةً
 مرضيةً وقال حكاية عن قول النفس أن تقول نفسُ يا
 حسرتاً على ما فرطتُ فى جنب الله الآية وقال تعالى [fo 55 vº]
 ونفيس وما سواها وقال تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها
 الآية وقال إن النفس لأَمارة بالسوء وقال ونهى النفس
 عن الهوى فثبت ' هاهنا أشياء آخر بنهى النفس عن هواها
 وقال وفى أنفسكم أفلا تبصرون وقال سنريهم آياتنا فى
 الآفاق وفى أنفسهم وقال ثم [أنتم] هولاء تقاتلون أنفسكم
 وقال أو أكننتم فى أنفسكم وقال بل سولت لكم

أنفسكم أمراً ينخير بمثلها عن الروح والحياة وقال وهو الذى
يحى ويميت وقال الله يتوفى الأنفس حين موتها وقال فقال
لهم الله موتوا ثم أحياهم وقال قل يتوفاكم ملك الموت
الذى وكل بكم وقال فأما الله مائة عام وقال
وكنتم أمواتاً فأحياكم وقال^١ ولا تحسبن الذين قتلوا فى
سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم وقال وما محمد إلا
رسولٌ قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم
على أعقابكم فوصفه بالموت بعد ما نهى عن تسمية الشهداء أمواتاً
وقال فى ذكر الحواسر ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم
السمع والابصار والافتدة،

ذكر ما جاء فى الأخبار فى هذا الباب حدثنا عبد الرحيم
 ابن احمد المروزي حدثنا القباس السراج عن قتيبة حدثنا خالد
 ابن عبد الله عن الهجرى عن أبى الأحوص عن عبد الله قال
 الأرواح جنود مجنّدة فما تعارف منها ائتلف وما تشاك منها
 اختلف وروى سفيان الثورى عن حبيب بن أبى شابت عن أبى
 الطفيل عن على مثله وروى هيثم عن أبى بشر عن مجاهد عن

^١ Ms. الله, par inadvertance du copiste.

ابن عباس قال الأرواح أمرٌ من أمر الله وخلقٌ من خلق الله صورهم على صورة بنى آدم وما يتزل من السماء ملك إلا ومعه واحدٌ من الروح وروى الثوري عن مسلم عن مجاهد قال الروح يأكلون ويشربون ولهم أيدي وأرجل وروس وليسوا بملائكة وروى أنهم حفظة على الملائكة وروى الثوري عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح قال الأرواح^١ يشتهون الناس وليسوا بناس وروى الثوري عن أيوب عن أبي قلامه أن النبي صلعم قال إن الروح إذا خرج اتبعه البصر ألم تروا إلى شيوخ عينيهِ وفي حديث صفوان بن سليم عن النبي صلعم أنه قال أرواح المؤمنين في حُجرات من حُجرات الجنة يأكلون طعامها [يشربون من] شرابها ويلبسون من ثيابها ويقولون ربنا آتنا ما وعدتنا والحق بنا اخواننا وأرواح الكفار في حُجرات من حُجرات النار يأكلون من طعامها ويشربون من شرابها ويلبسون من ثيابها ويقولون ربنا لا توتئنا ما وعدتنا ولا تلحق^٢ بنا اخواننا وروى الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله في قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل

^١ الروح. Ms.

^٢ يلحق. Ms.

أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله
 ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم
 ولا هم يحزنون قال أرواح الشهداء في طير تسرح في الجنة
 كيف شاءت وتأوى إلى قناديل معلقة بالعرش قال فاطلع
 عليهم ربك اطلاعه فقال هل تستريدون شيئاً فأزيدكموه
 [f° 56 r°] قالوا ربنا وماذا نستريد ونحن في الجنة نسرح
 حيث نشاء فاطلع عليهم فقال لهم مثل ذلك فقالوا أئيد
 أرواحنا في أجسادنا حتى نرجع إلى الدنيا فنقتل في سبيلك
 مرة أخرى وفي حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الأرواح في
 بيت البراء بن معرور هم يأكلون لحماً وتقرأ حتى أمسكوا على
 الطعام قال أرواح المؤمنين طيورٌ خضرٌ وقال في طير خضر
 في حُجَرٍ من الجنة يأكلون ويشربون ويتعارفون في الجنة
 كما يتعارفون في الدنيا وأرواح في حُجَرٍ من النار وذكر قصة طويلة
 وروى كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أرواح
 المؤمنين في طيور خضر تعلق بشجر الجنة وروى مالك بن
 أنس عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن

النبي صلعم قال إنما نفس المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة حتى يرجعها الله تعالى [إلى] جسده يوم يبعثه وعن عبد الله بن عمر أن أرواح المؤمنين في طير كالزرازير وهو جمع الزرزور يتعارفون يُرزقون من ثمار الجنة وعن سلمان الفارسي قال الأرواح جنود مجنّدة فما كان لله أثلف وما كان لسواه اخترف [وعن] أبي الزبير عن جابر قال كنا نحدث أنه ليس أحد يدخل النار والجنة بجسده قبل يوم القيامة إنما هي أرواح في عِلِّيِّين وَسِجِّين فإذا رُوحت النفوس وبعث من في القبور صارت الأرواح والأجساد إلى الجنة والنار [وعن] الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضه في قوله تعالى وننشئكم فيما لا تعلمون قال في طير سود من النار وقرى على خيشمة بن سليمان القرشي^١ باطرابلس عن^٢ عبد الجبار بن العلاء عن سفيان الثوري عن فرات بن الفرات عن^٣ أبي الطفيل عن علي عليه السلم قال نُشِرَ واديين وادي الأحقاف وادي بمضرموت يقال له يهوت يأوى إليه أرواح الكفار وروى سفيان عن أبان بن تغلب عن رجل قال يث في يهوت وكأنا حشرت أرواح

^١ العرشي Ms.

^٢ عند Ms.

الناس وهم يقولون يا دُومَه يا دومه قال فحدثني رجل من أهل الكتاب أن دُومَه هو الملك [الموكل] على أرواح الكفار وروى عن أبي أمامة أنه قال أرواح المؤمنين تجتمع بيت المقدس وقد نادى رسول الله صلعم قتل بذر في القلب فقبل أتنادى قومًا قد حُتفوا فقال أما أنتم فليستم بأسمع منهم ولكن لا يقدر أن يحييوني وقال صلعم كسر عظم المؤمن ميتًا ككسره حيًا والأخبار المتواترة عن المسلمين في مغازيهم أن كلًا قُتل من كافر قالوا قد عجل الله بروحه إلى النار وكلًا استشهد مؤمنٌ قالوا قد عجل الله بروحه إلى الجنة وروى أبان عن عباس عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلعم قال إن أعمالكم تعرض على أقاربكم فإن كان خيرًا استبشروا به وإن كان شرًا كريهوه وتلقى روح المؤمن أرواح المؤمنين فيقول اتركوا صاحبكم حتى يستريح فقد خرج من كرب شديد ثم يقولون ما فعل فلان ما فعلت فلانة هل نكح فلان هل نكحت فلانة فإن قال إن ذاك قد مات [f^o 56 v^o] قبلًا أما قدم عليكم فيقولون أنا لله وأنا إليه راجعون ذهب به إلى أمه الهاوية فبست الأم

وبُثِّتَ المَرْبِيةُ^١ وروى ابن عُيَيْنَةَ عن عَمْرِو بن دينار عن
عُبَيْد بن عُمَيْر قال أهل القبور يتوكفون الأخبار فإذا أتاهم
الميت يقولون ما فعل فلان وما فعلت فلانة فيقول أولم يأتكم
فيقولون أنا لله وأنا إليه راجعون سُلِّكَ به غير سبيلنا وفي
رواية عبد الله بن عُمَرَ أن الأرواح ليتلقون على مسيرة يوم
وما رأى أحدُهم صاحبه قط وروى أن الأعمال تُعرض يوم
الاثنين ويوم الخميس على الله ويعرضون يوم الجمعة على الأقارب
فاتقوا الله ولا تختروا موتاكم وزوى زيد بن اسلم عن أبي
هريرة أنه مرَّ هو وصاحبٌ له بقبر فقال أبو هريرة سلَّم فقال
الرجل اتَّسلم على قبر فقال أبو هريرة إن كان رآكَ في الدنيا
يومًا قط فأنه يعرفك الآن وروى ابن المؤمن لا يزال يسمع
الأذان في قبره ما لم يُطَيَّنْ ومرَّ النبي صلعم بالبيقع فقال
السلام عليكم أهل ديار قوم مؤمنين وأنا إن شاء الله بكم
لاحقون ولما دُفِنَ عثمان بن مظعون^٢ وهو أول من مات من
المهاجرين بالمدينة قال صلعم خرجت ولم تتلبس^٣ منها بشيء

^١ كذا في الاصل : Ms. المربيه, et note marginale :

^٢ Ms. مطعون.

^٣ Ms. تلبس.

وما جاز عليه ان يخاطب من لا يعنهم ولما ابتدى بشكواه التي
 قُبِضَ فيها خرج من الليل مع أبي مُوَيْهبة^١ حتى قام بين
 ظَهْرَانِي^٢ القبور فقال لِيَهْنَكُم^٣ ما أصبحت فيه مما أصبح
 الناس عليه اقبلت العين كقطع الليل المظلم وفي رواية مجاهد
 عن ابن عباس رضه ولا تحسبن الذين قُتِلُوا في سبيل الله
 أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون الآية قال أرواح الشهداء
 على بارق نهر الجنة يأكلون من ثمارها ويشربون من مآدها^٤
 ويستنشقون روائحها وليسوا فيها وهذه الأخبار كلها وما شاكلها عند
 من يرى الجنة غير مخلوقة اليوم ولا موجودة [إلا] على الاستقبال
 فيما بعد ومنهم من يُجيز أن يحدث الله الأرواح جنةً يتنعم فيها
 غير الجنة الموعودة وكذلك النار وهي كلها حجة للقائلين
 بوجود الجنة والنار في الحال،

ذكر ما جاء في القرآن والنص والدلالة على أحوال

^١ مويهة Ms.

^٢ ظهراي Ms.

^٣ ليهنكم Ms.

^٤ ماياها Ms.

الأرواح قال الله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفاً قال
الحسن هو الخلق ذؤو الأرواح وقيل هم خلق أكثر من
الملائكة قال الله تعالى النار يُعرضون عليها غدواً وعشياً ويوم
تقوم الساعة أُدخلوا آلَ فرعون أشدَّ العذاب فأخبر أن أرواحهم
تُعرض على النار قبل مصيرهم إلى نار جهنم وقال في صاحب
يسين قيل ادخل الجنة قال يا ليت قومي يعلمون فلم يكن
بقوله إلا روحه^١ لأن جسده كان مطروحاً لديهم وقال كلاً
إن كتاب الأبرار لفي عليّين كلاً إن كتاب الفجار لفي سجين
قال بعض المفسرين يعني أرواحهم قال إن الذين كذبوا
بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون
الجنة وروى السري عن البراء بن عازب^٢ أن أرواح المؤمنين
إذا قبضت الملائكة رفعوها إلى السماء فلا تمر بملك من
الملائكة إلا قالوا [f^o 57 r^o] ريح طيب خرج عن نفس طيب
حتى ينتهي بها إلى حيث يشاء الله فيسجد وروح الكافر إذا
قبض رفع إلى السماء فلا يفتح له أبواب السماء ويقولون روح

^١ Correction marginale; Ms. الأرواح.

^٢ البر بن عازب. Ms.

خبيث خرج من نفس خبيثة فيرد إلى سجين في قصة طويلة
 وقال فما بكث عليهم السماء والأرض قال لكل مؤمن من
 السماء بابان باب يتزل منه رزقه وباب يصعد فيه علمه وروحه
 فإذا مات انقطع ذلك فبكت السماء والأرض عليه وقال
 الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك
 التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى وروى
 الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضه أن الرجل إذا مات
 قبض الله روحه وبقي نفسه لأن النفس موصولة بالروح فإذا
 أراد الله قبض روحه للموت قبض نفسه مع روحه فمات وإذا
 أراد الله بعشه رده إليه روحه وكان النبي صلعم إذا أوى إلى
 فراشه قال اللهم باسمك وضعت جنبي وبك أرفعه إن أمسكت
 نفسي فاغفرها وإن أرسلتها فاحفظها بما يحفظ به الصالحين
 وكان إذا استيقظ من نومه قال الحمد لله الذي أحياني بعد ما
 أماتني وإليه المصير وروى ابن جريج عن ابن عباس رضه قال
 في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس والنفس هي
 التي بها العقل والتمييز والروح هي التي بها اليقين والتحريك
 فإذا نام العبد قبض الله نفسه وروحه وقال مجاهد تجي

الروح إلى الرجل في منامه فإذا لم يحضر أجله استيقظ وإذا حضر أجله ذهب الرُوحانِ وروى حصيف عن عكرمة عن ابن عباس قال كل نفس لها سببٌ تجري فيه فإذا قضى عليها الموت قامت حتى ينقطع السبب والتي لم تمت يردّ وروى عن عليّ عليه السلام أنّه قال إذا نام الإنسان امتدّ روحه مثل الحيط فيكون بعض أجزائه في المنام وبه يتنفس وبعضها مختلطٌ بأرواح الأموات مقبوضاً معها إلى وقت انتباهه فترجع إليه وروى ابن عجلان عن سالم عن أبيه أن عمر رضه قال لعليّ يا با الحسن وربما شهدت سَهْدَةً^١ وَعَتَبًا أسئلك عن ثلاثة أشياء قال وما هنّ قال الرجل يحبّ الرجل وما يرى منه خيراً والرجل يُبَغِضُ الرجل وما يرى منه سوءاً قال نعم قال رسول الله صلعم الأرواح جنود مجنّدة يلتقى فيشام فما تعارف منها ائتلف وما تناكر اختلف قال عمر والرجل يحدث الحديث اذ ينساه فبينا هو^٢ قد نسيه اذ ذكره قال سمعتُ رسول الله صلعم يقول ما من قلب إلا وله سحابة كسحابة القمر بينا القمر

^١ كذا في الأصل : Ms. سهت . Annot. marginale : سهت .

^٢ Ms. هو هو .

يُضَىٰ ٤ إذا غلبته السحابة فينسى أو تجلت عنه فذكره قال
 عمر والرجل يرى الرؤيا فمنها ما يصدق ومنها ما يكذب قال
 سمعتُ رسول الله صلعم يقول ما من عبد ولا أمة ينام فيشتغل
 نومًا إلّا عرج بروحه إلى العرش فاللذى لا يستيقظ دون العرش
 فتلك الرؤيا التى تصدق والذى يستيقظ دون العرش فهى
 الرويا التى تكذب ،

ذكر قول أهل اللغة فى الروح والنفس والحياة قد يسمى
 ذات الشئ وعينه كائنًا ما كان [٥٧٧ ٧٥] من جسم أو عرض
 أو جوهر أو غير ذلك نفسًا فيقال نفس هذا الخشب ونفس
 الأرض ونفس السماء ونفس الكلام ونفس الحركة قال الله
تعالى واصطنعتك لنفسى وقال تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما
 فى نفسك وسمى الهمة نفسًا فيقال لفلان نفسٌ وليس لفلان
 نفس وسمى نفسه إلى كذا كما يقال سمّت همتّه وكذلك
 يسمى الطمع والجِرص والمراد النفس قال [رجز]

واكذب النفس إذا حدثتها

[كامل]

وقال

والنفس راغبة إذا رغبها ، وإذا تُرِدُّ إلى قليلٍ تَقْنَعُ

وقال

[سريع]

شَاوَرُ^١ نَفْسِي طَمَعَ وَرَهْبِي تَقُولُ هَاتِي لَا وَهَاتِيكَ بَلَى
فَشَجَعَتْهُ نَفْسٌ حَرِيصٌ طَمَعَتْ وَحَذَرَتْهُ نَفْسُهُ الْآخَرَى الرَّدَى

فُسِّى الْجُبْنَ وَالشَّجَاعَةَ نَفْسًا وَيُسَمَّى الدَّمُ نَفْسًا وَكَذَلِكَ قِيلَ
لِلْهَوَامِّ لَهَا نَفْسٌ سَائِلَةٌ وَمِنْهُ نِفَاسُ الْمَرَأَةِ لَمَّا سَالَ مِنْ دَمِهَا
وَيُسَمَّى أَصْحَابُ الْعَيْنِ النَّفْسَ وَقِيلَ سُمِّيَتِ النَّفْسُ نَفْسًا لِتَنْفُسِهَا
وَيُعَبَّرُ عَنِ الْقَلْبِ بِالنَّفْسِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَأَسْرَهَا يُوسُفَ فِي
نَفْسِهِ وَقَالَ أَوْ أَكُنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ هَذِهِ الْوُجُوهُ كُلُّهَا خَاصَّةً
لِلنَّفْسِ لَا شَرَكَةَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الرُّوحِ فِي شَيْءٍ مِنْهَا اللَّهُمَّ إِلَّا فِي
حَالَةٍ وَاحِدَةٍ قَالُوا خَرَجَتْ نَفْسُهُ وَخَرَجَتْ رُوحُهُ إِذَا مَاتَ
وقال الشاعر [طويل]

سُمِّيَتْ عِيَّاطًا وَلَسْتُ بِعَائِطٍ عَدُّوا وَلَكِنَّ الصَّدِيقَ تَعِيطُ^٢
فَلَا حَفَظَ الرَّحْمَنُ رُوحَكَ حَيَّةً وَلَا هِيَ فِي الْأَرْوَاحِ حِينَ تَعِيطُ^٣

وَأُنْشِدَ أَبُو زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ

[سريع]

١. ساور. Ms.

٢. تغيط. Ms.

اجتمع الناس وقالوا عرس^١ فقئت عين^٢ وفاضت نفس

واختلفوا في الروح فحكى ابن دريد عن أبي حاتم عن الأصمعي
قال في الحديث لكل إنسان نفس وروح فأما النفس فتموت
وأما الروح فيُفعل به كذا وكذا وقد تُسمّى العرب الريح
والروح والنفخ روحاً قال ذو الرمة [طويل]

فقلت له أرفعها إليك وأحيها بروحك وآفيتها^٣ لها فتنة^٤ قدرا

ويُسمّى الهوآء الروح والملك الروح والوحى الروح وكلّ لطيف
خفيف متعال روحاً ويقال^٤ في الحيوانات انها ذات أرواح
وفلان خفيف الروح وفلان ثقيل الروح اذا كان يخفّ على
القلوب أو يثقل ويقال لكلّ ما يثبت وما يشاهد كالملائكة
والجان الروحانيون والأرواح تبقى والأنفس تموت ولا تبقى
وأما الحياة فهي شئ^٥ يضاد الموت حيث ما حلت ارتفعت وهي

^١ فقئت Ms.

^٢ وامته Ms.

^٣ فته Ms.

^٤ وقال Ms.

في الجملة على كل تام حساس ومتحرك من ذوى الأرواح وغيرها
 ألا ترى إلى قوله تعالى فأحيينا به الأرض بعد موتها فجعل
 الأرض حياة إذا نزل عليها الماء وقال وهو الذى أحياكم
 فجعلنا بما أحيانا به وقال يُخرج الحى من الميت فمن قائل
 أنه الولد من النطفة والطير من البيض والنحلة من النواة
 فسمى النحلة لما فيها من قوة الحياة حياً ثم وصف نفسه بالحياة
 فقال هو الحى ولا يجوز أن يقال هو ذو روح وذو نفس لأن
 الحياة أعم وأعلى فيقال روح حى وقد أحييت روحى بكذا
 وكل ما له بقاء ودوام يُدعى حياً كما قيل للشعر [f° 58 r°]
 أنه كلام حى لبقائه ومروره على الأنس واختلفوا في مكان
 الروح والنفس والحياة من البدن الكل واحد منها موضع
 على حدته أو كلها متداخل أو متصل بعضها ببعض وأياها التابع
 للآخر وأياها المتبوع وكيف ما أنظر فلا أجد بداً من جمع ما
 يحتاج إليه في كتاب مفرد أسميه كتاب النفس والروح لأننى
 إن أطنبت فيه إذ لا يُغنى الاختصار والإيجاز نقضت ما

١ منها Ms.

٢ جميع Ms.

اشتطتُ في صدر الكتاب وهذا باب لا يصح الكلام فيه وإن
 طال وأما الموت فسكون دائم ونُحُود بانقطاع الحياة وذهاب
 الروح وقد سَمَّى الله تعالى الجوامد مواتاً عند فقد النماء والحركة
 وقيل النوم أخو الموت وقالوا للشَّيء الحامل المنسى هذا ميت
 وأنشدني بعضهم

نومُ اللبيب بقدر رتبته ذا^١ المقييل
 والنوم موت قصير والموت نوم طويل

وفي التوراة الفقر الأكبر وفي تأويل القرآن الكافر ميت
 والجاهل ميت،

ذكر ما جاء عن أهل الكتاب في الأرواح زعم بعض أهل
 اليهود أن أرواح الخلائق متصلة في الهواء على شبه نار أو
 شعاع الشمس عند غروبها وطلوعها ومع ملك الموت سيف
 يقطع به أرواح من يريد أن يقبضه واحتجوا بقول شمويل في
 كتابه أن الله بعث الموت على بني إسرائيل فمات منهم بشر كثير
 فخرج داود ومشايخ بني إسرائيل فرأى داود ملك الموت واقفاً

^١ وكذا Ms.

على قرب أورشليم قد اتكأ على سيفه فسأل ربه أن يرفع
السيف عنهم فرأى الملك قد أدخل سيفه في غلافه وسكن
الموت وقالت فرقة منهم أن أرواح البرة الصديقين إذا
فارقت جثتها صارت إلى الفردوس تحت شجرة الحياة وأرواح
الفجرة والفسقة إلى ظلمة الأرض وأرواح ما كان بين ذلك إلى
الهواء وقالت فرقة أخرى أن الله لم يوكل أحداً بقبض
أرواح الخلائق ولكن إذا ذبل جسم الإنسان وضعت أعضاؤه
فارتقت وصارت أرواح الأبرار إلى الموضع الذي جاءت منه
وأرواح الأشرار إلى ظلمة الأرض قالوا فلما ان صارت فيه
من غير أن يدخلها أحد كذلك إذا كانت الأجساد عن قبول
قوى النفس خرجت من غير أن يخرجها أحد وكثير منهم يقول
أن أرواح الصديقين والصالحين إذا هي فارقت أجسادها
جعلت في صرة وترككت إلى يوم القيامة وأرواح العاصين
والمُسئين إذا فارقت أجسادها بقيت في ظلمة الأرض إلى يوم
القيامة واحتجوا بقول سليمان بن داود في كتابه قوها أن
ترجع الأجساد إلى التراب والأرواح إلى الرب الذي أعطاه
وقال فيه أيضاً من كان منكم عالماً علم أن أرواح ولد آدم

صاعدة إلى الهواء والعلى وأن أرواح الذين يُشبهون الدوابّ ينزل
إلى أسفل الأرض واحتجّوا بقول ابيغاييل النبيّة^١ وهو مكتوب
في كتاب شمويل إذ تقول^٢ لداود روح سيدي داود مجتمع في
صُرة الحياة وروح أعدائه يُرمى بها بالمقاليح^٣ وزعم بعضهم أن
الروح مما خلق في الابتداء وقد رُوينا عن بعض علماء الأئمة
أن أول ما خلق الروح ورُوينا أن الأرواح خلقت من قبل
الأجساد بأربعة آلاف سنة والله أعلم وفي رواية عكرمة عن
ابن عباس رضه عن النبي صلعم قال لا يزال الخصومة يوم
القيامة حتّى يخاصم الروحُ الجسدَ [٥٨ ٧٠] فيقول الروح يا رب
إنّما كنتُ بمنزلة الريح لولا الجسد ويقول الجسد يا رب إنّما
كنتُ بمنزلة جذع مُلقى لولا الروح فيضرب لهما مثلاً أعنى
حمل مُقعدًا،

ذكر مقالات سائر الأمم في الروح والجسد كانت العرب
تزعم أن روح الميت تخرج من قبره فتصير هامة تزقو وتقول^٤

^١ سفايل النبيّة Ms.

^٢ يقول Ms.

^٣ بالمقاريح Ms.

^٤ يذقو ويقول Ms.

اسقوني اسقوني وفيه يقول [ذو] الأَصْبَعِ العَدَوَانِي^١ [بسيط]

يا عَمْرُو إن لم تَدَعْ شَيْئِي ومنقصتي اضربك حتَّى تقول الهامةُ أسقوني

وقال [خفيف]

سلط الموت والمتون عليهم فهم في صدَى المقابر هامُ

وقال ابو الغموص [وافر]

أُخْبِر يا الرسول بأن سَنُحْيَ وكيف حَيَوةُ أَضْدَاءِ وَهَامِ

قال النبي صلعم لا عَدَوِي ولا هامةٌ ولا صَفَرٌ ومن ثمَّ كان
يستسقون للأموات وأما الهند فظاهر فيهم القول برجوع أرواح
موتاهم في صدورهم ويزعمون أنَّهم يكأمونهم ويسألون بهم وأما
الفرس فأَيَّامُ الفُروردجان عندهم أَيَّامُ رجوع الأرواح فيُهيَّئون
ألوان الطعام ويبخرون المبازل بالطيب ويقرشون الرياحين
ويقولون هم لا يُصيبون من الطعام إلَّا الرائحة وروى المسلمون
أنَّ الميتَ يسمع كلام أهله وبُكاهم عليه وأَنَّهُ يسأل في

^١ .الأصبع العَدَوِيّ Ms.

قبره وهو يسمع خفق النعال ورؤى عن حذيفة أنه قال ان
الجسد ليفسل والروح بيد ملك فإذا وُضع في لحده سلك
الروح فيه ورؤى أن الميت اذا نُحِل إلى حُفْرته فإن كان صالحًا
قال عجلوا بي عجلوا بي وإن كان غير ذلك قال لا تعجلوا
بي فإنكم لا تدرون على ما تقدمون بي ورؤى أن النبي صلعم
لما مات ابرهيم عم قال عصفور من عصافير الجنة وهذا كله
دليل على حياة الروح وبقائه بعد النفس والناس قاطبة يندبون
موتاهم وينادونهم ويخاطبونهم ولولا الأصل الموثل في حياة
الأرواح لما اجتمعوا عليه وليس ينقص هذا مخاطبتهم الديار والآثار
لأن هذا خاص في العرب وذلك عام في الأمم،

ذكر اختلاف نظار أهل الإسلام في النفس والروح قال
بعضهم النفس جسمٌ لطيف له مساحة البدن على طوله وعرضه
وعُمقه وأنه متداخل بعضه في بعض وكلٌّ في كلٍّ واستدلوا
على أن جميع أجزاء النفس في جميع أجزاء البدن بأنك كلما
قطعت جزءًا من أجزاء البدن وجدت له ألمًا ولولا النفس
لم يَألم وقال معمر أن النفس موجودة لا مساحة لها وليست
بجسم ولا طول ولا عرض ولا عمق وليست بحاله في الأمكنة

ولا يُحيط بها الموضعُ وقد يقال في مجاز اللغة ان النفس في
البدن على التدبير والاحداث للافاعيل ولا يقال هي البدن
على السكون والحركة وذلك أن السكون والحركة إنما تجوز على
كلّ ذي مساحة وجسم على ما يحويه الأمكنة ويجوز عليه
الثقل من موضع إلى موضع ولا تجوز الثقل على شيء إلا بأحد
أمرين إما بجسم يرفع الجسم من مكان إلى مكان فإذا لم يكن
جسمًا لم يمكن منه على الرفع والجَرّ وقال ابرهيم النظام الروح
هي الحياة المشابكة بهذا الجسم وقال هشام بن الحكم الروح
نورٌ من الأنوار والجسد موات وقال ابن الروندي الروح عرض
والإنسان هو أعراض مجتمعة ومنهم من يقول الروح هو الجزء
الذي لا يتجزأ وهو لا في مكان [f° 59 r]، ثمّ اختلف هؤلاء
في الإنسان المكلف المُشاب المَعاقب من هو وما هو قال بشر
ابن المعتمر وهشام بن الحكم وأبو الهذيل العلاف وأبو الحسين
الختياط هو الروح مع هذا الشخص المَرْتَبِي وقال ابرهيم
النظام الإنسان هو الروح وهو الحياة المشابكة لهذا الجسم
ولأنّه لا شيء غيره وقال احمد بن يحيى الإنسان مقدار ما
في القلب من الروح وقال بعضهم الإنسان هو الجوهر بين

الجوهرين ومحصول أمرهم على قولين أحدهما أنه الروح وخذّه
والآخر أنه الروح مع البدن واحتجّ من قال أنه الروح
بقوله تعالى أن تقولَ نفسٌ يا حسرتى على ما فرطتُ في جنبِ
الله ويا أيتها النفس المطمئنة فكلّ ما وقع من الخطاب فمع
النفس وهى الروح لا غير واحتجّ مخالفوهم بقوله تعالى ولقد
خلقنا الإنسان من سُلالة من طين الآية فأخبر أن الإنسان
هو هذا المخلوق وأنه مختصّ مرثى واختلفوا أهلُ يُحسّ الميت^١
بعد مفارقة روحه بشيء أم لا ثم اختلفوا قالوا أنه يحسّ
أو روحه تحسّ بذلك أم جسده أم روحه مع جسده فأنكر
بعضهم أن يكون الميت يشعر بشيء دون يوم القيامة واحتجّ
بقولهم يومَ البعث يا ويلنا مَنْ بعثنا من مرقدنا هذا وبقوله
ويقول الكافر يا ليتنى كنت تراباً وقال بعضهم تحسّ روحه
واحتجّ بقوله النار يرضون عليها غدواً وعشياً وبسائر الآيات
التي تلونها في الشهداء والأخبار التي رويناها وقال ابن

يجب بالألم كما ورد في قوله عليه الصلاة : Note marginale :
والسلام يألّم الميت كما يألّم الحيّ فلذلك قيل للغاسل يغسل الميت
برفق في غسله ،

الروندى بل يحس^١ الجسد والروح عرض قد بطل قال
فالميت يعلم ضربين من العلم ويحس بضرب من الحس قال
ولو لم يكن هكذا ما علم إذا أحس أنه كان ميتاً فاحتج
بالخبر المروى أن الميت على النش يسمع نوح أهله وهذه
مناظرة جرت بين النظام وبين هشام بن الحكم سأل النظام
هشاماً فقال لِمَ زعمت أن الروح إذا بطل استعمالها للجسد
رجعت ففعلت في نفسها ادراك الأشخاص والأشكال بالقوة
الروحية قال هشام لأنها ليست بجسم فيدخلها التضاد الذى
أحدهما مُزيل للإدراك وهو السكون قال النظام فإذا لم يكن
جسماً ولم يدخلها التضاد على قولك فما الذى يوجب لها إدراك
ما ليس بحضرتها قال هشام قوة الانبساط وارتفاعها على
السترات وانها لم تدرك الأشياء توهمًا وتقديرًا على الانفراد
إذا كانت إنما تدركها^٢ ملاسمة وحسًا على الاجتماع قال النظام
وهل يوجب التوهم والتقدير إيجاد الشيء وحضوره قال هشام
إن كنت تريد ما يُوجب مشاهدة إنَّه وإن وصفته ادراك
فنعلم قال النظام فإن كان يوجب إنَّه وإن وصفته ادراك

^١ تحس. Ms.

^٢ يدركها. Ms.

فما حاجته إلى الحاسة للإدراك قال هشام ليجمع له إدراك
 المائيّة والصفة في الوهم والتقدير وفي المشاهدة والعيان قال
 النّظام وما حاجته إلى هذا وإنّما يطلب الإدراك الذي قد
 وجدته بلا حاسة قال هشام ليعلم ما هيئته في الاعلان بالصفة
 والهيئة كما علمها في الضمير توهمًا وتقديرًا قال النّظام وهل يزيد
 علمه بماهيته علمًا بما في الضمير قال هشام نعم يزيد لأن الإدراك
 بالحواس أولًا والإدراك بالتوهم ثانيًا وذلك ان من لم يرَ طولًا
 قط لا يتوهمه حتى يتصور في ضميره فإذا رآه ثمّ فقده كان
 مصورًا في الضمير قائمًا للإدراك الروح إذا ترك استعمال الحاسة
 [وهذه مناظرة ثانية]^١ جرت بين من زعم أن الروح في البدن
 على معنى التدبير والاحداث [f° 59 v°] للأفاعيل لا على معنى
 السكون والحلول فيه قالوا لهم خبرونا عن البدن إذا قطعت
 منه جارحة^٢ هل تُقطع من الروح شيء قالوا لا ولكن الجزء
 من الروح الذي كان ساكنًا في اليد إذا قُطعت صار في
 الذراع بمنزلة الشمس في الكوة إذا سُدَّتْ الكوة عاد الشعاعُ

^١ Cette phrase, qui manque dans le ms., est rétablie d'après le contexte.

^٢ Ms. جارحه.

النافذ إلى جنسه وشكله قالوا فينبغي على قولك إذا قُطعت الجوارح والأعضاء كلها أن يزداد بروحه قوة ما يبقى من أجزائه لجمعه فيه إذا كان الروح له مساحةٌ من الطول والعرض والعُمق في الجسم وهو جسم لزم أن يكون جسمان في مكان واحد قالوا نقول^١ بالمداخلة والمجاورة وهذه مناظرة ثالثة جرت بين النظام وبين مخالفه قالوا له اخبرنا عن الإنسان هل يرى قال نعم قد يرى معقولًا قيل فهل يُدرك بالبصر قال نعم يدرك بالبصر مفعولًا كما يقول القائل قد رأيت الحائط ولم يرَ غير صفحته التي تليه ويقول رأيتُ على فلانٍ سيفًا وإنما رأى غمده ويقول رأيت ميتًا وإنما رأى بدنه قيل له فأخبرنا عن الإنسان ما هو قال لا يخلو هذا السؤال من أحد أمرين إما أن أردتم عن اسمه أو عن خواصه التي يُعرف بها وبها يُفصل بينه وبين غيره فإن أردتم الإسم فهذا إنسان وإن أردتم الخواص فهو الحياة والموت والنطق والضحك قال وليس نعى بهذا الكلام أنه أبدًا ميت أو ضاحك أو ناطق أو حي وإنما نريد به أن من شأنه وغريزته أنه ممن يموت وأن من شأنه الحياة والضحك

^١ .قول Ms.

وإن لم يضحك قالوا فأخبرنا عن هذا الإنسان الحي الذي وصفته بالحياة أهو هي أم غيره قال قد وصفته بحياة هي غيره وكذلك إذا مات وصفته بموت هو غيره وحياته وموته عَرَضَانِ يتضادان فبأحدهما كان حياً وبالأخر كان ميتاً قالوا فما الحياة والموت قال أما الحياة فمعنى له أمكن أن يكون به محرّكاً لما حرّك ومُريدًا لما أراد من أعماله التي يجوز أن يكون منه قيل له وما الأعمال التي يجوز أن يكون منه قال أما ما كان بالاستطاعة فالإرادة لاستخراج الأشياء والعلم والفكرة وما أشبههما وكلّ فعل كان منه على المفاجأة وليس قبله له فيه إرادة ولا تمثيل فإنّ ذلك لغريزة قال والموت بخلاف ذلك وهو إذا دخل بالحيّ بطل معه كلّ ما ذكرناه لأنّه تبطل^١ بحلوله القدرة على ما كان تقدر عليه قبل ذلك فإذا أحياه الله فحيّ بطبعه وإذا أماته مات وفعله بطبعه قال وليس الموت فناً له لو كان فناً لم يُجز أن يقوم الموت فيه وهو بشر وإنما الموت آفة حلت به فحالت بينه وبين التدبير وهذه مناظرة رابعة

^١ Ms. بطل.

[جَرَتْ] ^١ بين من أثبت ^٢ الروح جسمًا وبين من نفى أن يكون
 جسمًا قالوا لهم ما الدليل على أنه ليس بجسم قالوا الدليل
 عليه أن الأجسام لا يخلو أن تكون ساكنة أم متحركة ولا
 يكون الساكن والمتحرك إلا بإسكان وتحريك من غيره فلو
 كان الإنسان جسمًا لكان ساكنًا أو متحركًا ولو كان المُسَكِّن
 له والمتحرك في مثل حاله لزمه ما يلزمه ووجب قود الكلام فيه
 إلى مُسَكِّن له أو مُحَرِّك ليس بجسم قالوا فهل يسكنه الأعراض
 قال أما الأعراض التي هي إرادات وغضب ^٣ وعلم وشهوة وألم
 وما أشبه ذلك فنعم وأما الأعراض [f° 60 r°] التي هي ألوان
 وطعوم وأرايح فلا لأنه لو جاز ذلك لجاز أن يُدرك
 بالمذاقات ويرى بالأبصار ولحادثه الإمكنة قالوا فإذا قلتم
 أن الإنسان لا تحويه الإمكنة وليس بجسم ولا يوصف بطول
 ولا عرض ولا عمق قد شَبَّهوه بالله تعالى قال ليس التشبيه
 في نفى الأعراض والصفات وإنما التشبيه بين الأعيان بالأعراض
 المركبة فيها نحو الرجلين القائمين اللذين يوصفان بالقيام الذي

^١ Suppléé d'après le contexte.

^٢ Ms. أثبت.

^٣ Ms. غضب.

^٤ Ms. وقد.

هو غيرهما فيكون كل واحد منهما مشبهاً لصاحبه في قيامه أو
يكون أحدهما جالساً والآخر قائماً فيخالفان بالأعراض المركبة
فيهما بالتشابه يقع في الإثبات لا في النفي ولو كان التشابه
يكون في النفي لكان الإنسان يكون مشبهاً للحيزية^١ إذا كان
الحيزية^٢ تنفى^٣ عن الكلية وينفى^٤ ذلك عن الإنسان،

ذكر آراء الفلاسفة في النفس والروح على ما حكاه
افلوطرخس^٥ في حد النفس، زعم افلاطن أنه يرى النفس
جوهراً عقلياً يتحرك ذاته وأن ارسطاطاليس يرى النفس كمال
جسم طبيعي الى حي بالقوة وان فيثاغورس يرى النفس عدداً
تتحرك ذاته ويعنى بالعدد العقل وأن تاليس يرى النفس طبيعة
دائمة الحركة وأنها محركة ذاتها قال وبعضهم يرى النفس
تأليف الأسطقسات الأربعة وأما استعلوس الطبيب فإنه
كان يرى النفس شيئاً يحدث تدرب الحواس وارتياضها ولهم

^١ للحيزته . Ms.

^٢ الحاربه . Ms.

^٣ تنفى . Ms.

^٤ ويبقى . Ms.

^٥ افلوطوخس . Ms.

اختلاف كثير في النفس ما هي أجسم أو جوهر وكم اجزائها
 وأين مسكنها من البدن وما جزءها الرئيس وهل هي باقية بعد
 مفارقة البدن أم متلاشية ما يدل اختلافهم على قصور معرفتهم
 وعجزهم عن الإحاطة بها،

ذكر أصوب الوجوه فيها يُدلّ أن الروح والنفس معانٍ
 مختلفة الأفعال والأعراض فكلّ ذي نفس ذو روح وحياة وكلّ
 ذي روح ذو حياة وليس كلّ ذي حياة ذا روح ونفس لأنّ
 الأرض تحيا بالنبات وليست بذات روح والبهائم حيوانات
 ذوات أرواح وليست بذوات أنفس فالإنسان له نفس وروح
 وحياة فتمييزه وعقله وفطنته وفهمه من قبل نفسه وعيشه
 وبقاؤه ونمائه من قبل روحه وحسّه وإدراكه المحسوسات من
 قبل حياته فالذي يبطل بموته حياته والنفس والروح
 ينتقلان عنه إلى أن يأذن الله في البعث والحشر وقد جرى
 في هذا الباب من الأخبار ما فيه مَنَعٌ وكفاية وقد زعم
 إفلأطن فيما يُحكى عنه لأنّ الروايات عنه مختلفة أنّه قال
 أنّ النفوس المفارقة لأبدان الحيوان غير مائة ولا فاسدة بل

لها أحوال تلذّ فيها وتألّم وحكى يحيى^١ النخوى عن افلاطن
 أنّه قال النفس جوهر قائم بنفسه والنطق والحياة لها بذاتها
 فإذا فارقت بدنّها وكانت خيرة بقيت مغبوبة مسرورة وإن
 كانت شريرة بقيت تائهة في الأرض متخيرة تحول حول قبر
 صاحبها إلى النشأة الأخرى وهذا قول سديد ورأى صواب
 يُشبه أن يكون من مشكاة النبوة والوحي لأنّه مقارب لقول
 الربّانيين والله أعلم،

[f^o 60 v^o] ذكر قولهم في الحواسّ قال افلاطن أنّ الحواسّ
 اشتراك النفس والبدن في إدراك الشئ الذي من خارج وان
 القوّة للنفس والآلة للبدن واختلفوا في البصر كيف يُبصر
 فزعم بعضهم أنّ الشعاع يخرج من العين وينبسط في المبصّرات
 فيكون كاليد التي تلمس ما كان خارجاً عن البدن ويؤدّي
 ذلك إلى القوّة البصرية وافلاطن يرى ذلك اجتماع الضياء
 ويقول أنّ البصر يكون باشتراك الضوء البصريّ والضوء الهوائيّ
 وسيلانه فيه بالمجانسة التي بينهما وان الضوء الذي ينعكس
 عن الأجسام ينبسط في الهواء لسيلانه وسرعة استحالته فيلقى

^١ يحيى. Ms.

الضياء النارى البصرى واختلفوا فى السمع فزعم بعضهم أن السمع يكون بالخلاء الذى يكون داخل الأذن ومنهم من يزعم أن الهواء يدخل الأذن فى صورة الصنوبرة وتصادمها وافلاطن يرى أن الهواء الذى فى الرأس يصدمه الهواء الخارج فينعطف إلى العضو الرئيس فيكون من ذلك حس السمع واختلفوا فى الصوت كيف هو فزعم بعضهم أن الصوت جسم واحتجوا بأن كل فاعل وكل مفعول جسم وأن الصوت يفعل لأننا نسمعه ونحس به وألحان الموسيقى تحركنا والأصوات التى ليست على الموسيقى تؤذينا والصوت يتحرك ويصدم المواضع اللينة ويرجع عنها مثل الكرة التى يضرب بها الحائط وافلاطن يرى أن الصوت ليس بجسم لأنه يعرض فى الهواء وينبسط وكل بسيط فغير جسم واختلفوا فى الشم كيف يشم فزعم بعضهم أن العضو الرئيس يكون فى الدماغ وأنه يجذب الروائح بالنفس وزعم آخرون أن الشم يكون بمازجة هواء النفس بنجار الشئ المشوم واختلفوا فى الذوق كيف هو فزعم بعضهم أن الذوق يكون بمازجة^١ الجوهر الرطب الذى فى اللسان بالجوهر الرطب

^١ بمازجة Ms.

الذى فى الشىء الذى يُذاق وزعم آخرون أن الذوق يكون
بالتخلخل واللين اللذين يكونان فى اللسان بالعروق التى ينبعث
إليه من القم بقول الله تعالى وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة
فنبهنا على هذه الحواس وبعثنا على شكرها ولم يبين لنا علل
إدراكها ولا كيفية تركيباتها وقد تحار العقول إذا نظرت فيها
وترتد خاسرة^١ لعظم أمرها وصعوبة شأنها وما هى إلا بمنزلة
النفس والروح اللذين يعجز الخلق عن إدراكها فإن كان
شىء مما قالوا حقاً فهو الصواب وإن كان غير ذلك
فאלله أعلم،

١ حاسرة Ms.

الفصل التاسع

في ذكر الفتن والكوائن وقيام الساعة وانقضاء الدنيا وفناء

العالم ووجوب البعث

اعلم أن الناس يختلفون في هذا الفصل بحسب اختلافهم في إحدائه
وابتدائه فمن أنكر له ابتداءً أنكر أن يكون له انتهاءً وعلّة
جواز الابتداء حدوث الابتداء وقد دللنا على وجوب الابتداء
للحوادث فليس بواجب وجود انتهاء لها لكن جائزٌ عليه ذلك
ثم واجب ورود الخبر الصادق فيه مع أن جميع ما دلّ على
حدث العالم دالّ على تناهي ذاته ومساحته لأنّ دليل حدوثه
[f° 61 r°] قد دلّ على انقطاع ما حدث منه إلى هذا الوقت
وما انقطع حدوثه فهو متناهي الأجزاء لأنّه لو أضيف
إليه حادثٌ كبعضه لكان زائداً مقدار أجزائه ولكان بوجود
ذلك الزائد أكثر مما كان قبل حدوثه ولو كان العالم غير
متناهي الذات لكان السائر متناً من وسط الأرض لو سار تلقاء

وجهه ألف فرسخ لم يكن ما خلف ورائه من العالم أكثر مساحةً
 مما بين يديه منه ولو كان ذلك كذلك لكان لو أحدث
 الله تعالى أجساماً بمقدار ألف فرسخ لم يكن العالم بعد زيادة ذلك
 أكثر مساحة منه قبل تلك الزيادة ولو كان هذا جائزاً لجاز
 مثله في عدد الناس والدواب والشجر حتى لو خلق الله في
 هذا الوقت مائة ألف إنسان ودابة وشجرة لم يزد بذلك
 في الناس أحدٌ ولا في الدواب دابة ولا في الشجر شجرة ولكن
 من نظر إلى جبال يابسة وصحارى^١ مُلْسٍ لا نبات فيها ولا شجر
 ثمَّ نظر أيام ربيع في عُشْبِها ولع زهرها لجاز له أن يحكم بأنَّه
 ما زاد في هذه الجبال والصحارى شيء البتة وكذلك لو نظر
 إلى نخلة تولدت من نواة وإنسان تولد من نطفة بأنَّه لم يزد
 في النواة والنطفة شيء وهذا ظاهر الإحالة والفساد فدلَّ وجود
 الزيادة على وجود النقصان ووجود الابتداء على وجود الانتهاء
 وانقطاع حادث بعد حادث على انقطاع الحوادث ومن زعم أنَّ
 البارئ علّة للعالم والعالم معلول لا يجوز وجود العلّة بلا معلول
 ولولا البارئ جلّ وعزّ لم يكن العالم موجوداً وليس لولا العالم لم

^١ صحارى Ms.

يكن البارئ موجوداً عُورِضَ ما الفصلُ بينك وبين من زعم أن العالم هو العلة والبارئ هو المعلول ولولا العالم لم يكن البارئ موجوداً وليس لولا البارئ لم يكن العالم موجوداً ليعلم أن اعتبارهم عند أهل النظر مبهرجٌ ساقط والقول في حدوث آخر العالم وأن البارئ له علة متناقضٌ لأن العلة لا تفارق المعلول وكأن قال قديم وقديم أحدهما محدث وأدنى ما يلزمه القول بحدوث العلة كما قال بحدوث المعلول وإن زعم أنه لا يُعقل حدوث شيء لا من شيء وإنما هو لكون الخاتم من الفضة والسري من الخشب وما أشبه ذلك والحادث هيئة وصنعة لم يحدث من نفس الفضة ولا من نفس الخشب لأن نفس الفضة والخشب قد كانت موجودة والهيئة معدومة وإنما حدثت من فاعلها الحقيقة على معنى أنه اخترعها وأوجدها بعد أن لم يكن من شيء فإذا جاز حدوث عرض لا من شيء فلم لا جاز حدوث جسم لا من شيء مع أن كثيراً من الناس يقولون ليس الجسم غير أعراض مجتمعة وإنما النكتة في نفس ظهور الشيء أحداثٌ أم غير حادث فإن كان غير حادث فظهوره مُحال لأن

الظهور حادث وإن كان حادثاً فقد تبيّنت المراد وبعد فلم
يوجد جسم إلا من جسم ولا عرض إلا من عرض لوجب أن
لا يوجد جسم ولا عرض البتّة ولوجب أن لا يوجد في الرطب
لون ولا طعم يخالف البُسرة ولا في البُسرة ما يخالف الطلع ولا
في الطلع ما يخالف النخلة ولا في النخلة ما يخالف النواة ووجود
خلاف ما ذكرنا دليل على حدوث تلك الألوان والطعوم وسائر
الزيادات التي ليست من النواة وإنها ليست من نفس تلك
النواة [f° 61 v°] وإن أنكروا الأعراض لزمهم أن ينكروا الصيف
والشتاء والليل والنهار وإن يكون الليل سمرمداً والنهار سمرمداً
والشتاء دائماً والصيف كذلك فإن زعموا أن هذا لا يلزمهم
لأنّ النهار ظهور الشمس والليل غيوبتها والشتاء نزول الشمس
بعض البروج والصيف كذلك قبل إذا كنتم لا ترجعون في
ظهور الشمس وغيوبتها وقربها وبعدها فيلزمكم أن يكون من أمر
إنساناً أو إرادته منه فقد أمره بنفسه أو بنفس جسم من
الأجسام وكذلك إذا حمده على شيء أو ذمّه أن يكون ذلك
نفسه من غير سبب أوجب فيجب أن لا يزال حامداً دائماً
أو يكون حمده وذمّه لجسم من الأجسام وهذا كله دليل على

حدوث الأعراض وأنها غير الأجسام وان الأجسام لا تعرى منها
وكلّ حادث فله ابتداءً وانتهاءً لا محالة وهذه المسئلة قد
مرت في صدر الكتاب على الإتيان والإحكام وأما قولهم
بجوهر قديم لم يزل عارياً من الأعراض التي هي الصور والهيئات
والحركة والسكون وغير ذلك فإنه كلام فاسد لأنّه
لو جاز ذلك على الأجسام فيما مضى لجاز أن يعرى منها فيما
يستقبل وأن يكون بحضرتنا أجسام غير ذات طول ولا عرض
ولا عمق ولا تأليف ولا تركيب ولا لون ولا رائحة ولا طعم
ولا حركة ولا سكون حتى تكون مبنية موجودة^١ قائمة بلا
عرض ولو جاز ذلك لجاز أن يوجد إنسان منّا مخلي السرب
غير ممنوع أن يخلو من الحركة والسكون والقيام والقيود والمشى
والفعل والإرادات والألوان والحياة والموت وغير ذلك فهذا
ظاهر الفساد فإن زعم أن ذلك كله كامن فيه بالقوة قليل
وظهور هذا الكامن أزليّ منه فإن زعم أنّه فيه لزمه أن
يكون هذه الكوامن فيه ظاهرة لم تزل وإن زعم أن ظهور
الكوامن بالقوة فيه كما أن هذه الأشياء التي عددنا بالقوة

^١ موجودا Ms.

فيه سُئل عن هذه القوّة ما هي وكيف هي وابن هي
 ومِمَّ هي أفيه هذه القوّة أم لا فإن زعم أنّها فيه لزمه أن
 يكون العوارض التي عدّها كلها ظاهرة لم يزل لأنّ القوّة
 والظهور علة لها وهي كالعلول والعلّة معها والعيان الا ما
 ترى في النطفة والبيضة والنواة إذ تراها تحدث الشئ بعد
 الشئ وإن زعم أنّها ليست فيه وإنّما حدث بعده وأحدثها
 مُحدثٌ فقد أقرّ بالحدّث وأنّ الجواهر لا تخلو من
 الحوادث ومن أقرّ بالحدّث فقد أقرّ بالمُحدّث والسلام وإن
 زعم أنّ العالم حكمة باري وجوده وفضله وغير جائز أن يُوصف
 بمحلّ^١ حكمته وإبطال جوده^٢ وفضله لزمه لا يجوز على الباري
 إحداث ضدّ لشيء من موت بعد حياة وسقم بعد صحّة وليل
 بعد نهار وضعف بعد قوّة وقبح بعد حسن لأنّ في هذا كلّ
 إبطال الحكمة في قولهم فإن قال ليس يكون شيء من ذلك
 حكمة إلا وقت وجوده دون وجود ضده قيل فكذلك يجب
 أن ينكروا أن يكون العالم على ما هو عليه لأنّ حكمه في وقت

^١ محلّ Ms.

^٢ وجوده Ms.

وجوده دون وقت فنائه وانتقاله من حال إلى أخرى أو
ليس ينسج الإنسان الثوب ثم يقطعه خرقاً لضرب من المصلحة
ويُهَيِّئ المائدة وينضد عليها الألوان من الأطعمة ثم يشوشها
ويُفسدها بالأكل والتكسير ولا يكون ذلك قبيحاً ولا إبطالاً
للحكمة بل هو من أحسن الأشياء وأولاهها بالحكمة فمن
أين انكرتم أن ينقض الباري هذا العالم في الوقت الذي يكون
[fo 62 ro] نقضه^١ أولى بالحكمة وأبين في التدبير وأن يُعيد
الناس في دار سوى هذه الدار ليجازيهم على أعمالهم فإن قيل
أن الأجسام باقية والباقي لا يجوز فناؤه إلا بضدٍ يحمله وذلك
الضد لا يخلو من أن يكون جسماً أو عرضاً فإن كان جسماً
فحيزه غير حيّز هذا الجسم وكيف يضاذه وإن كان عرضاً وجب
أن يقوم فيه وكيف يقوم فيه في حال^٢ يكون الجسم فيها فاناً
معدوماً قيل لهم كيف جاز لكم أن تتطرقوا إلى إبطال القوة
لفناء الأجسام مع قول من يقول من المسلمين أن فناء الجسم
عرض لا يحتاج إلى محل وأن في حال وجوده انتقال الجسم

^١ نقضه Ms.

^٢ حال Ms.

وعَدَمه ومن يقول منهم أن الجسم يقنى بفقد بقائه وأن
لا يحدث الله بقاءً ومن يقول منهم أن فناً الجسم يوجد
في الجسم فيصير فائتاً في الحال الثانية وبعد فما معنى إنكاركم
فناء الأجسام وإنما ينكرون حياة الموتى وأمر الموتى وخبر الجنة
والنار وهذا كله غير ممتنع كونه مع بقاء الأجسام وتبديل
صورها ونقض بنيتها^١ إلى بنية^٢ أخرى يكون منها جنة ونار
ودار على خلاف سبيل هذه الدار وإن كنا نختلفكم في أشياء
منها وقد يشاهدون الاستحلال^٣ والفساد في الأركان فيما يؤمنكم
إشاعة الفساد في كليّاتها وأجزائها كما زعمتم في أجزائها وأبعاضها
وأن يكون طبيعة العالم موجبة للإنقراض بعد مدة من المدد
والتغير من حياة إلى حياة كالإنسان مثلاً إذا بلغ أقصى ما في
طبيعته في بلوغه تفرقت عناصره ولحق كل نوع من جسده
بشكله ثم يتركب أجزاؤه بعد ذلك على ضرب آخر فيكون
كذلك العالم على هذا الترتيب إذا بلغ أقصى مدته انتقض^٤

^١ ونقض نيتها Ms.

^٢ بنية Ms.

^٣ الاستحلال Ms.

^٤ انتقض Ms.

وانقلب إلى هيئة أخرى يكون منه جنة ونار بل يلزمكم أعظم من هذا وهو إجازة فنا العالم وعدم ذاته ثم عوده ورجوعه بعد ذلك وتكونه وتكون طبيعته هو الذى يجب له ذلك إذا كان ليس موجب وجوب بقائه من وجوب فناه بطبعه فإن زعموا أن هذا لا يصح لنا على مذهبنا لأننا نقول بتركيب الأجسام من هذه الأركان وانحلالها إليها وكذلك الأركان من الأسطقسات غير المركبة البسائط من الهوى قيل وأجود لنا أن يكون مناقضكم من نفس مذهبكم وقد أريناكم فساد مذهبكم فى الهوى وفى فساد ذلك وجوب صحة القول بحدوث الأجسام وكلّ حدث غير مستنكر له الانحلال والدثور والعود إلى حال التلاشى والبطلان وإذا فنى وبطل فأعاده خلق كابتدائه بل هو أهون،

ذكر من قال من القدماء بفناء العالم على ما حكى افلوطرخس^١ زعم الاشهادوس الملطى أن مبدأ الموجودات هو الذى لا نهاية له وإليه ينتهى الكلّ ويفسد ويرجع إلى الذى عنه كان^٢ وان انقمامس يرى مبدأ الموجودات هو الهوى.

^١ Ms. افلوطرخس.

^٢ Ms., une seconde fois عنه.

منه كان الكلّ وإليه ينحلّ قال الروح والهواء يسكان العالم
والروح والهواء يُقالان على معنى واحد قولاً متواطئاً وإن
تأليس الملطى يرى المبدأ الماء وإليه ينحلّ وهولاء قد أقرّوا
بفساد العالم وإن كانوا رأوا له صلاحاً يرجع إليه وحكى عن
ابن غورس أنّه كان يرى العالم يكون والله يكون ذاته وأنه
إما من قبل الطبيعة ففساد لأنّه محسوس جسم مجسم وإما
من سياسة الله وحفظه فقير فاسد وهولاء قد حكموا عليه
بالفساد من قبل طبعه وأجازوا أن لا يفسده الله وكذلك
المسلمون [f^o 62 v^o] يُميزون ذلك إلا أن الخبر ورد بخلافه
وأما أرسطاطاليس فإنّه يرى الفساد في الحر المنفعل الذى
تحت فلک القمر وحكى عن جماعة منهم أنّهم يقولون بالكون
والفساد وهذا كله من الدليل على ابتداء الحدث وجواز
انتهائه من مذهبهم وقد احتجّ من احتجّ منهم فى إبطال
العالم أنّه من الاسطقتبات الأربع ولا بُدّ لها من التمايز
والانحلال كما الإنسان مجموع من الطبائع الأربع وتمايزها سبب
هلاکة وفنائته وأما الثنویّة فإنّهم يقولون بطلان من
امتزاج الكونين وجواز افتراقهما وتباينهما بعد امتزاجهما حتى تعود

كما كانا بلا حادث من مزاج وأما الحرانيّة فيقولون بالشواب والعقاب ولا أدري كيف قولهم في فناء العالم غير أنّهم يهتمون إلى اغشاديون^١ وهرمس وسولون^٢ جدّ افلاطن لأّمه ومن هولاء من كان يقول بفناء العالم والبعث وكثير من المجوس يُقرّون بالبعث والنشور وخبرني بعض مجوس فارس أنّه اذا انقضى ملك اهرمن وأفضى الأمر إلى هرمز ارتفع الكدّ والعناء والظلمة والموت والسقم والكراهة وصار الخلق كلّهم روحانيّين باقين خالدين في ضياء دائم وسكون دائم ولا أعرف مذاهب فرّقتهم ولا اختلاف آرائهم وكلمتهم وسمعت بعضهم يقول إذا انقضت للعالم تسعة آلاف تساقطت النجوم وفُتّت^٣ الجبال وفاضت المياه وصار كذا وكذا بصفات هائلة ،

ذكر قول أهل الكتاب في هذا الباب اعلم أنّ قولهم وقول أهل الإسلام سواء في انقضاء الدنيا وفناء العالم وكون البعث والحساب ووجوب الجزاء من الثواب والعقاب لا خلافا

^١ Ms. اعياديوسى ; corrigé d'après le *Fihrist*, t. 1, p. 318.

^٢ Ms. سولف ; id.

^٣ Ms. وفُتّت.

في شيء من الصفات وقع من جهة التأويل وأجمعت اليهود
أن المسيح لم ينجى بعد وأنه جاء لا محالة في زمان ياجوج
وماجوج واختلفوا بعد ذلك فزعمت فرقة منهم أن ملك المسيح
يكون ألف سنة ثم يُنفخ في الصور وزعم آخرون أن ملك
المسيح ألف سنة ومائتا سنة وخمس وتسعون سنة وقد كان
كثير من مشركي العرب يؤمنون بالبعث والنشور ويزعمون أن
من عُقرت مطيته على قبره يحشر عليها وفيه يقول جريرة^١ بن
الأشيم الفقعسي

[كامل]

يا سَعْدُ إِمَّا أَهْلَكَنْ فَإِنِّي أوصيك إن أخوا الوصية أقرب
لا تترك أباك يعثر خلفكم تباً يُجرُّ على الدين ويُكَبُّ
وأحيل أخاك على بيد صالح ويقي^٢ الخطيئة إنه هو أقرب
ولعل ما قد^٣ تركت مطية في العثر أركبها إذا قيل أركبوا

وكان أمية بن أبي الصلت قد قرأ الكتب واتبع أهل
الكتاب وهو يقول

[بسيط]

^١ Ms. حزية.

^٢ Ms. كذا في الأصل : et note marginale : وهي.

^٣ Il manque une longue.

والناس راث عليهم أمر ساعته
فكلهم قائل للدين آيانا
آيام يلقي نصاراهم مسيحتهم
والكائنين له ودًا وقربانا
هم ساعدوه كما قالوا إلههم
وأرساوه كسوف الغيب دُسقانا^١

وهو يقول ايضاً

[بسيط]

[Fo 63 r^o]

ويوم موعدهم أن يُحشروا زمراً
يوم التغابن إذ لا ينفع الحذر
مستوسقين مع الداعي كأنهم
رجل الجراد^٢ دقته الريح تنتشر
وأبرزوا بصعيد مستو حزر
وأنزل العرش والميزان والزبر
وحوسبوا بالذي ما يُحصيه أحد
منهم وفي مثل ذلك اليوم معتبر
فمنهم فرح راض ببعثه
وآخرون عصوا مأواهم السقر
يقول خزائنها ما كان عندكم
ألم يكن جاءكم من ربكم نذر
قالوا بلى فأطعنا سادة بطروا
وغيرنا طول هذا العيش والعمر
قالوا أمكثوا في عذاب الله ما لكم
إلا السلاسل والأغلال والشعر
فذلك عيشهم لا يبرحون به
طول المقام وان صغوا وان ضجروا

ذكر ما جاء في مدة الدنيا وكم مضى منها وكم بقي من أنكر

^١ Note marginale : الدسقان الرسول .

^٢ Ms. جراد .

ابتداءً العالم وانتهاءه أنكر أن يكون لما مضى عدد^١ ويكون لما
 بقي أمدٌ وزعم أن الحركة الثانية هي الحركة الأولى مُعادة وقد
 مضى من النقض على هذه المقالة ما فيه كفاية روى في
 الخبر أن الله وضع الدنيا على سبعة أيام من أيام الآخرة كلَّ
 يوم ألف سنة وروى ثمانية أيام وروى ستة أيام وروى خمسون
 يوماً وروى مائة ألف سنة وخمسون ألف سنة هذا ما
 رواه المسلمون وأما اختلاف أهل الأرض في سني العالم في
 الكثرة والقلّة وكميّة ما يقع فيه من الاجتماعات والقرائات فشيءٌ
 يطول وصفه وقد ذكر ابن عبد الله القسريّ في كتاب القرائات
 قولَ خمس فرق أولهم السند والهند الذين ادّعوا أن أصل
 كلّ فرقة مأخوذ من أصلهم وأن عدد سنيّ عالمهم وأدوارهم
 أربعة ألف ألف وثلثمائة وعشرون ألف [ألف] سنة وهذا
 رسمه ٥٥٥٥٥٥٥٥ حم حم عم والصنف الثاني أصحاب الارجيهر^٢
 جعلوا سنيّ عالمهم أربع مائة ألف واثنين وثلثين ألف سنة
 وسنو هذه الفرقة جزء من عشرة ألف جزء من السند والهند
 والصنف الرابع أهل الصين جعلوا سنيّ عالمهم مائة وخمسة

^١ عددًا Ms.

^٢ الارجيهر Ms.

وسبعين رِبْوَة وثُلث رِبْوَة ونصف عُشر رِبْوَة كلّ رِبْوَة عشرة آلاف سنة يكون سنّ المدار ألف ألف وسبع مائة ألف وثلاثون^١ ألف وثمانى مائة وثلاثًا وثلاثين سنة وأربعة أشهر والصنف الخامس الفرس وأهل بابل وكثير من الهند والصين معهم جعلوا سنّ عالمهم ثلاثمائة وستين ألف سنة وهذه السّنون مناسبة لدرج الفلك وإذا قسمتها على عشرة خرج ستّة وثلاثون ألف سنة مقدار ما يقطع الكواكب الثابتة جميع الفلك لأنّ الكواكب الثابتة يقطع كلّ برج فى ثلاثة آلاف سنة قال ووقع الطوفان فى نصف سنة العالم فى أوّل دقيقة من الحمل فعلت العلماء عليه وجعلوا هذه السنة أصلًا محفوظًا عندهم وسمّوه سنّ الألوف المغيرة للزمان [f° 63 v°] والدهور والأديان والملل والاحداث العظيمة فى العالم من خراب وعمارة وزوال ملك على ما ذكره افلاطن وارسطاطاليس ومن قبلهما من اليونانيين قال ويقال أنّ هذه الأحداث لم يزل تأثيره قديمًا منذ أوّل خلق الله أيام العالم إلى وقتنا هذا وإنّه كان قبل آدم أمم كثيرة وخلق وآثار ومساكن وعمارات وأديان ومُلك

^١ Lisez ثلاث وخمسون pour que le calcul soit exact.

وأَمَلَاكٍ وَخَلَائِقَ عَلَى خِلَافِ هَذَا الْخَلْقِ فِي الطَّبَاعِ وَالْأَخْلَاقِ
وَالْكَسْبِ وَالْمَعَاشِ وَالْمَعَامَلَاتِ وَأَنَّهُ كَانَ قَدْ يَتَّصِلُ الْعِبَارَةُ فِي
بَعْضِ الْمَوَاضِعِ أُلُوفَ فَرَاسِخٍ لَا يَنْقَطِعُ مَعَ مَا كُلِّ عَجِيبَةٍ وَلُغَاتٍ
غَرِيبَةٍ وَطُولِ الْقَامَاتِ وَصِغَرِهَا وَغَيْرِ ذَلِكَ مَا لَا يُدْرَى كَيْفَ
كَانَ وَأَنَّهُ قَدْ أَبَادَهُمُ الطُّوفَانَاتُ وَالرَّجْفَاتُ وَالزَّلَازِلُ وَالْمُهْدَاتُ
وَالنِّيرَانُ وَالْمَوَاصِفُ ثُمَّ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ الَّذِي انْتَشَرَ مِنْهُ أَهْلُ
هَذَا الْعَالَمِ الَّذِي نَحْنُ مِنْهُ وَفِيهِ بَعْدَ تِلْكَ الْأُمَمِ وَالْأَجْيَالِ الَّتِي
لَا يُعْلَمُ عَدْدُهُمْ وَلَا يُحْصِيهِمْ إِلَّا اللَّهُ وَعِلْمُهُ الْعُلُومَ مِنَ الْآثَارِ
الْعُلُويَّةِ وَالسُّفْلِيَّةِ وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا
هِيَ أَسْمَاءُ الْكَوَاكِبِ الْحَائِزَةِ الْمُؤَثِّرَةِ فِي الْعَالَمِ بِتَرْكِيبِ اللَّهِ إِيَّاهَا
كَذَلِكَ فَعَلِمَ مَا يَنَالُ ذَرِّيَّتُهُ مِنَ الشَّدَةِ وَالْبَلَاءِ فَحَذَّرَهُمْ وَبَيَّنَ
لَهُمْ مَوَاضِعَ الْآفَةِ حَتَّى أَوَّاهُ^١ إِلَيْهَا وَتَخَلَّصُوا مِنَ الْبَلَايَا الَّتِي تَحْدُثُ
فِي الْأَرْكَانِ مِنَ النَّارِ وَالْمَاءِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ وَجْهِ الْفَسَادِ قَالَ وَقَدْ
كَانَ هَرْمَسُ الْمَهْرَامَةِ وَهُوَ اخْتُوخُ إِدْرِيسَ النَّبِيِّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ آدَمَ
بِزْمَانٍ طَوِيلٍ وَكَانَ يَنْزِلُ الصَّعِيدَ الْأَعْلَى وَالصَّعِيدَ إِلَى الْأَسْكَندَرِيَّةِ
لِيَعْتَصِمُوا بِهَا مِنَ الْفَرَقِ وَقَدْ أَفْسَدَهُمُ الطُّوفَانُ وَالنِّيرَانُ وَالنَّبَاتُ

^١ آووا Ms.

والحيوان غير مرة هكذا وجدت في كتابه وكتب الله تعالى
وأخبار الرسل^١ أصدق وأصح شيء مما ذكرنا وإنا وافقته
رواية أهل الإسلام وأهل الكتاب قلنا به [وإلا] لا فهو مضاف
إلى حدّ الجواز والإمكان قال وربما عَمِلَت القرائن والاجتماعات
في خراب العمران وعمارة الخراب حتى جعلت البحور مفاوز والمفاوز
بحوراً وربما غاضت قُنًى وآبار وعيون وأنهار فصارت البقاع قفرًا
خلأً وربما نبع بالقفر عيون ومياه فصارت مسكونة مأهولة
ولا ينبغي أن يُحكّم بطلان ما لا يرى في مدة عُمر وعُمَرَيْنِ
وثلاثة أعمار كما يرى في المفاوز بين الشام وبلاد اليونانيين من
الآثار العاديّة والبنیان الخراب المعلوم فيه الثبات والحيوان والماء
ثمّ ما نشاهده في إقليمنا بالعيان قبل مفازة سجستان وما فيها
من آثار البنيان والمدن والقرى والدكاكين ورساتيق الأسواق
قال وقرأ على بعض المجوس أن هذه المفاوز كانت عامرة والماء
جاريًا عليها من سجستان وأنّ افراسياب التركي عور^٢ تلك العيون
وكبسها حتى انقطع الماء عنها وسار إلى زرّه فصار بُحيرةً ويبست

^١ الرسل صلعم. ms. Corr. marginale ;

^٢ عور. Ms.

المفازة وذكر ابن المقفع أن بادية الحجاز كانت في الزمان الأول كلها ضياعاً وقرى ومساكن وعيوناً جاريةً وأنهاراً مطردة ثم صارت بعد ذلك بجزراً طافحاً تجري فيه السفن ثم صارت قفرًا يابساً ولا يُدرى كيف اختلف عليها الأحوال ولا كم يختلف إلا الله تعالى .

ذكر التاريخ^١ من لدن آدم^٢ إلى يومنا هذا^٣ على ما وجدناه [f° 64 r°] في كتب أهل الأخبار رُويًا عن وهب بن منبه أنه قال قال الله خالق السماوات في ستة أيام فجعل مكان كل يوم منها ألف سنة وقد خلت منها ستة ألف سنة وستمئة وإني لأعرف كل زمان ما كان فيه من الملوك والأنبياء^٤ وروى عبد الله بن مسلم بن قتيبة^٥ في كتاب المعارف أن آدم عاش ألف سنة وكان بين موته والطوفان ألف سنة ومائتا سنة واثنان

^١ B et P التاريخ. Ici commence le troisième passage extrait par Ibn al-Wardī.

^٢ B ajoute : عليه السلام .

^٣ Manque dans B.

^٤ Tout ce passage, depuis l'astérisque, manque dans B et P.

^٥ عبد الله بن قتيبة P , عبد الله بن قتيبة B .

^٦ P ajoute : عليه السلام .

^٧ B الفا .

واربعون سنةً وبين الطوفان وبين^١ موت نوح ثلاثمائة وخمسون سنة^٢ وبين نوح وابراهيم عم ألفاً سنة^٣ ومائتا سنة^٤. واربعون سنةً وبين ابراهيم وموسى تسع مائة سنة وبين موسى وداود خمس مائة سنة وبين داود وعيسى ألف سنة ومائتا سنة^٥ وبين عيسى ومحمد صلعم^٦ ستّائة سنة^٧ وعشرون سنة فكان^٨ من عهد آدم إلى محمد صلعم سبعة ألف سنة وثمان مائة عام^٩ وفي كتاب تأريخ ابن خرداداذ [به] قال أنه كان من هبوط آدم إلى الطوفان ألفان ومائتا سنة وست وخمسون سنة ومن الطوفان إلى مولد ابراهيم عم اثني وثلاثين سنة خلت من عمر

^١ Manque dans B.

^٢ Manque dans P.

^٣ ألف P.

^٤ Manque dans B et P.

^٥ ألف ومائة P.

^٦ صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين B et P.

^٧ Manque dans P.

^٨ فيكون B.

^٩ آلاف B et P.

^{١٠} B et P سنة. Ici s'arrête le troisième extrait dans Ibn al-Wardî, qui y a ajouté de son cru le calcul des années entre la naissance du Prophète et l'année de l'hégire 822.

موسى وذلك عند خروج بني اسرائيل من مصر خمس مائة
 وخمسون سنة ومن خروجهم إلى سنة أربع من ملك سليمان
 وذلك وقت ابتدائه ببناء بيت المقدس ستمائة وست
 وثلاثون سنة ومن بناء بيت المقدس إلى ملك الإسكندر سبع
 مائة سنة وسبع عشر سنة ومن ملك الإسكندر إلى مولد
 المسيح ثلاث مائة وسبع وستون سنة ومن مولد المسيح إلى
 هجرة النبي صلعم خمس مائة وأربع وستون سنة ومن الهجرة
 إلى يومنا هذا وهو سنة خمس وخمسين وثلاثمائة فذلك سبعة
 آلاف وأربع مائة وخمس عشر سنة وأصبحت في كتاب أخبار
 زرنج قال كان بين آدم والطوفان ألفا سنة وست وخمسون
 سنة وكان بين نوح وابراهيم تسع مائة سنة وثلاث وأربعون
 سنة وبين ابراهيم وموسى خمس مائة وست وسبعون سنة وبين
 موسى وسليمان ستمائة واحد وثلاثون سنة وبين سليمان وشاغل
 وفارس وبين سند مائتان وستون سنة وبين سيد عيسى ومحمد
 صلعم خمس مائة وثمان وتسعون سنة ومن مولد النبي صلعم
 إلى يومنا هذا أربع مائة وخمس وستون سنة وعمر آدم ألف
 سنة فذلك سبعة آلاف وتسع مائة وتسعون سنة وفي

رواية محمد بن اسحق فيما يرويه عنه يونس بن بكير قال كان
 من^١ آدم إلى نوح ألف ومائتا سنة ومن نوح إلى ابرهيم ألف
 ومائة واثنان^٢ وأربعون سنة ومن ابرهيم إلى موسى خمس
 مائة وخمس وستون سنة ومن موسى إلى داود خمس مائة
 وتسع وستون سنة ومن داود إلى عيسى ألف وثلثمائة وخمسون
 سنة ومن عيسى إلى محمد صلعم ستمائة سنة فذلك خمس
 آلاف وأربع مائة وست وعشرون سنة سوى مدة عمر آدم
 وتاريخ النبي صلعم ورأيت في كتب بعض أهل التنجيم
 [f° 64 v°] ذكروا تواريخ الأنبياء إلى أول سنة خمسين وثلثمائة
 للهجرة النبي صلعم سنة ست آلاف وسبع مائة وستين لآدم
 عم سنة خمسة آلاف وسبعين وثلثمائة لمولد نوح عم سنة أربعة
 آلاف وأربعة وستين وثلثمائة وثلاثة وعشرون يوما لغرق نوح
 عم سنة ثلاثة آلاف وست وأربعين وأربع مائة لابراهيم عم سنة
 ألفين وأربع^٣ وتسعين وتسع مائة لموسى عم سنة ألف وثلث

^١ بين Ms.

^٢ واثان Ms.

^٣ مائة : Ms. ajoute

وسبعين ومائتين لذي القرنين سنة ألف وستين وستمئة ابخت
نصر سنة ألف وخمس وثمانين ومائتين لبطلميوس صاحب المجسطى
سنة ألف وثمان وستين وتسع مائة لعيسى عمّ سنة آلاف
وثلاثمئة وثلثين ليزدجرد بن شهريار آخر ملوك العجم سنة ثمان
وأربع مائة للفيل قال وفيه سدا سدا^١ النشو وخرجت
الكواكب من أول دقيقة في الحمل إلى أول يوم من هذه السنة
ألفا ألف ألف وثلاثمئة وتسعة وأربعون ألف ألف واحد وعشرون
ألفاً وتسع مائة وخمسون سنة وثلاثمئة [وا تسعة وخمسون يوماً
واحدي عشر دقيقة وثوانٍ والله أعلم وأحكم لا يعلم غيره وقد
روى همام عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس رضه قال كان
بين آدم وبين نوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق وتلا
كان الناس أمة واحدة الآية وروى الواقدي كان بين آدم ونوح
عشرة قرون والقرن مائة سنة وبين نوح وإبراهيم عشرة قرون
وبين إبراهيم وموسى عشرون قرناً وروى وهب قال كان [بين]
آدم ونوح عشرة أباً وبين إبراهيم ومحمد ثلاثون أباً هذا ما رواه
المسلمون وأهل الكتاب وأما الفرس والمجوس فإن الروايات

^١ كذا في الأصل : Note marginale :

عنهم مختلفة ففي كتب بعضهم أن من انقضاء ملك بني ساسان أربعة آلاف سنة وأربع وأربعون سنة وعشرة أشهر وخمسة أيام^١ ومنهم من يحسب هذا الحساب عن هوشنك بعد الطوفان ومنهم من يحسب عن كيومرث ويزعم أنه كان قبل آدم وأن آدم نبت من دمه وبعضهم يقول هو ابن آدم وحكى عن [بعض] علمائهم أنه قرأ في عِظَةِ لزدشت ذكر ملوك ملكوا الأرض قبل هوشنك منهم رقي ملك الناس رقابهم وأموالهم ومنهم رقي ومنهم افرهان والله أعلم وأحكم فليس لنا في كتاب الله الذي في أيدينا ولا في الخبر الصادق عن نبينا صلعم ما يوجب القطع عليه ويوجب اليقين بشيء منه فليس إلا الرواية كما جاءت وإجازة ما هو ممكن منها والسلام،

ذكر ما بقي من العالم وكم مدة أمة محمد عم فيما رواه أهل الأخبار روى عبد المنعم^١ بن إدريس عن ابن عباس رضه أن النبي صلعم قال إنما عمر هذه الأمة عمر بني إسرائيل ثلاثمائة سنة قال الراوى قبل أن يصيبهم الفتن والبلايا وعبد المنعم غير ثقة ومع ما فيه من الهمة لم يلق ابن عباس ويشبه إن

كانت الرواية عن ابن عباس أن يكون ذكر ثلاثمائة سنة زيادةً
ليس من نفس الرواية لإحاطة العلم بأنَّ عمر بنى إسرائيل زاد
على ثلاثمائة باضعافها وروى أيضاً أنه صلعم قال يكون لأمتي
نصف يوم مقداره خمس مائة سنة وهذه الرواية في الضعف
والوهم ليست بدون الأولى [r 65 f] وروى أبو جعفر الرازي
عن أبيه عن الربيع بن أنس أنه قال في آلم وآلر وآلمص
وسائر الحروف التي في أوائل السور ما منها حرف إلا وهو في
مدة قوم وفي رواية الكلبي أن حِيَّ بن أخطب لما تلى عليه
النبي صلعم آلم قال إن كنت صادقاً فإني أعلم ما أنحل^١
أمتك من السنين وهو إحدى وسبعون سنة من حساب الجمل
فتلا عليه النبي صلعم آلر وآلمص وآلر وحروفاً آخر فقال لهم
بعضهم ما يُدريك لعله يجمع له ذلك كله فنزل وما يعلم
تأويله إلا الله قال الكلبي يعني منتهى أجل هذه الأمة فإن
صحت الرواية فضرب الحد فيه باطل وحدثني أبو نصر الحرشي
بفرجوط^٢ قرية من الصعيد وكان يقرأ كتب الأوائل في كتاب

١ الحل . Ms. , اجل ; Correction marginale moderne.

٢ بفرجوط . Ms.

دانيال مسطوراً بقائه أمة محمد صلعم ألف سنة وفناؤهم بالسيف
 وقال بعضهم وجدت في كتاب إن أحسنت هذه الأمة فبقاؤها
 ألف سنة وإن أسأت فبقاؤها خمس مائة سنة وأجمعوا
 أن هذه الأمة آخر الأمم ولا بُد لها من نهاية كما انتهت
 الأمم قبلهم وصح الخبر عن النبي صلعم أنه قال يُعْثُ
 والساعة كهاتين وأشار بسبابته والوسطى قال الله تعالى
وما يُدْرِيكَ لعل الساعة قريب وقال لا تأتكم إلا بفتنة
 وقال لا يعلمها إلا هو فأخفاها وقربها واستأثر بعلمها دون علمه
 ولما سأل النبي صلعم جبريل عم قال ما المسئول بأعلم من
 السائل قال صدقت فأخبر النبي صلعم عن نفسه وجبريل
 انهما لا يعلمان شيئاً من ذلك وصدقته في ذلك جبريل
 فمن ادعى أنه يعلم كم ما مضى منها وكم بقي فقد صرح بعلم
 ما طوى الله عنه عن العباد اللهم ألا أن يذهب في أن
 يجعل سبعة آلاف سنة مدة من المدة ابتداؤها هبوط آدم
 وانقضاؤها ابتداء سبعة آلاف سنة ثم الله أعلم بما هو كائن
 بعد فهذا مذهب إذ لا يعلم أحد ما كان قبل آدم وما هو
 كائن بعد انقضاء هذا العالم إلا الله تبارك وتعالى وروى عن

عبد^١ الله بن عمر قال يطعم هذه الأمة ثلثائة سنة وثلاثين سنة وثلاثين شهراً وثلاثين يوماً ثم ينقضى،

ذكر ما جاء في أشرط الساعة* وعلاماتها^٢ حدثنا محمد بن الحسين حدثنا عمر بن موسى العرار حدثنا حماد بن زيد عن علي بن زيد عن أبي نصر^٣ عن أبي سعيد الخدري^٤ رضه قال صلى بنا رسول الله صلعم صلاة العصر ثم قام خطيباً فلم يدع شيئاً يكون إلى يوم القيامة^٥ إلا خبر^٦ به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه في حديث طويل قال في آخره^٧ وجعلنا نلتفت إلى الشمس هل بقي منها شيء فقال^٨ ألا أنه^٩ لم يبق من الدنيا إلا كما بقي من يومكم هذا ورؤينا^{١٠} عن الحسن أن

^١ Ms. كذا في الأصل, correction moderne.

^٢ Manque dans B et P.

^٣ Tous ces noms sont supprimés dans B et P, et remplacés par روى.

^٤ Ms. أبي سعيد الخدري.

^٥ B et P قيام الساعة.

^٦ B et P أخبر.

^٧ B et P والحديث طويل في آخره.

^٨ Manque dans B et P.

^٩ B et P وروى.

^{١٠} بن علي [بن أبي طالب B] رضيهما P.

النبي صلعم قال إنما مثلي ومثلكم كقوم خافوا عدوًّا فبعثوا
 رَبِيَّةً^١ لهم فلما فارقهم إذا هو بنواصي الخيل فخشى أن يسبقه
 العدوُّ إلى أصحابه فلع بثوبه^٢ وقال يا صباحاه وإن الساعة
 كادت تسقني^٣ إليكم ، واعلم أنه ليس من شريطة هذا الكتاب
 رواية الأسانيد وتصحيح الأخبار لأنَّ عامتها مستغنية بظهورها
 عن السند قال الله تعالى اتقوا الله ولتنظر^٤ نفس ما قدمت لعدوِّ
 ومن هذا الباب حديث أبي الطفيل عن أبي سُرَيْمَةَ عن " حذيفة
 ابن اسيد^٥ [f° 65 v°] قال أشرف علينا رسول الله صلعم ونحن
 نتذاكر^٦ الساعة فقال أما إنها لا تقوم حتى تكون^٧ " عشر آيات

^١ . ربيبة P , ربيبة B .

^٢ . الخيل P .

^٣ Ms. فلم يوه ; corrigé d'après B et P .

^٤ . تسبقني B et P .

^٥ Ms. ajoute : كل .

^٦ . Tout ce passage manque dans B et P , qui n'ont que وعن .

^٧ . رضي الله عنه B et P .

^٨ . نذكر B et P .

^٩ . يكون P ; قبلها B et P ajoutent .

فذكر الدخان والدجال وياجوج وماجوج ونزول عيسى وطلوع
الشمس من مغربها وثلاث خسوفات خسف بالشرق وخسف
بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار^١ من قعر عدن
تسوق الناس الى المحشر فيقال غدت النار فاغدوا وراحت^٢
فروحوا وتغدوا وتروحوا^٣ ولها ما سقط^٤ ومنه حديث سعيد بن
المسيب^٥ عن علي بن ابي طالب عم^٦ أن النبي صلعم قال
فإذا عملت أمتي خمس عشر خصلة حل بها البلاء إذا اتخذوا^٧
المغانم دولا والامانة مغنما والزكاة مغرما والتعلم^٨ لغير الدين
وأطاع الرجل امراته^٩ وعصى أمه^{١٠} وأدنى صديقه وأقصى أباه^{١٠}

^١ B et P ajoutent : تخرج.

^٢ B ajoute : النار.

^٣ B et P وتغدو وتروح.

^٤ B et P وروى.

^٥ B et P رضى الله عنه.

^٦ B et P إذا.

^٧ P اتخذ.

^٨ B et P تعلم العلم.

^٩ Manque dans B et P.

^{١٠} B et P ajoutent : وأمّه.

وارتفعت الأصواتُ في المساجد وكان زعيم القوم أَرذلهم وأكرم^١
الرجُلُ مخافةَ شرِّه وظهرت القيَّانُ والمعاذِفُ وشُرِبَت الخُمورُ
ولُبِسَ الحريرُ ولعن آخر هذه الأُمَّة أولَّها فتوقعوا عند ذلك
ريحاَ حمراءَ وخسفًا ومسخًا وقذفًا^٢ وفي حديث ابن عمر^{*} عن
عمر^٣ رضه أن جبريل^٤ لما أتى النبي صلعم يسأله عن أمر الدين
فقال متى الساعة قال ما المسئول^٥ بأعلم بها^٦ من السائل
قال فما إماراتها^٧ قال أن تَلِدَ الأُمَّةُ ربَّتْها وأن ترى الحفاةَ
العُرَاةَ العَالَةَ^٨ ويتطاولون في البنيان^٩ قال صدقت وفي
حديث أبي شجرة الحضرمي^{١٠} عن عمر رضه أن النبي صلعم قال
إنَّ الله رفع إلى الدنيا وأنا أنظر إليها وإلى ما هو كائن فيها إلى

^١ واکرام P.

^٢ وفرقا P.

^٣ Manque dans B.

^٤ عليه السلام : B et P ajoutent : جبريل Ms.

^٥ عنها : B et P ajoutent.

^٦ Manque dans B et P.

^٧ ما امارتها B et P.

^٨ رعاء الشاء : B ajoute.

^٩ Manque dans B et P.

^{١٠} Manque dans B et P, qui ont ر à la place.

يوم القيامة كما أنظر إلى كفى هذه^١ حلتان من الله حلاه لنبيه
 كما حلّ للنبيين قبله^٢ ومنه خبر خروج^٣ الهاشمي والسفياني
 والقحطاني والترك والحبشة والدجال وياجوج وماجوج وخروج
 الدابة والدخان ونفخ^٤ الصور^٥ ثم ما ذكر بعد ذلك من
 أحوال الآخرة ليس ينبغي أن يضيق^٦ صدر الإنسان بما يُورَدُ
 عليه من مثل هذه الأخبار أو يُروى له لأن ذلك ككاه
 مُمكن^٧ جائز وإذا جاز أن يظن الرجل شيئاً فيصدق ظنه
 ويركن فيصح ركانته ويتكلم بشيء فيقع بوفاق كلامه أو يحكم
 من جهة الحساب فيصح حكمه أو يرى رأياً فيرشد في رأيه
 أو تخيل إليه أو في منامه أو يؤيد بقوة الروح فيوجد له
 تصديق فيما يحدث له فلا يجوز أن يُصيب فيما يخبر به من

^١ هذا B.

^٢ Ce passage manque dans B et P.

^٣ Manque dans B et P.

^٤ نفخة B.

^٥ Manque dans P, qui ajoute, ainsi que B : عيسى وطلوع

والشمس من مغربها. Tout le reste du paragraphe manque à Ibn al-Wardī.

^٦ Ms. يضيق.

^٧ Ms. ثنيا.

جهة الوحي والنبوة آية^١ حالة تُؤخّر درجة النبوة عن درجة ما ذكرناه مع وجود القلط الظاهر المتفاوت البين في كل ما ذكرنا إلا النبوة وتحدّها التي لا يأتيا الباطل من بين يديها ولا من خلفها اللهم إلا أن يكون المستترون بالإسلام دسّوا في الأخبار مناصير وفواشح حدها تفاد في الحديث وتهذيبها دلائل القرآن والله المستعان ومن أعوز الأشياء على قود النفس إلى قول هذه الروايات وحبس القلب عليها معرفة وجوب النبوة وصدق الأنبياء وجواز كون ما هو ممتنع في العقل بوجود الدلالة على حدّث العالم وإيجاده لا من غير سابقه فمن تيقن ما ذكرناه لم يتحدث قلبه ما يرد عليه بعد ذلك والسلام،

ذكر الفتن والكوائن في آخر الزمان^٢ في رواية الزهري^٣

عن أبي إدريس الحولاني^٤ عن حذيفة بن اليمان^٥ [f° 66 r°] قال أنا أعلم الناس بكل فتنة هي^٦ كائنة إلى يوم القيامة

^١ رواية. Ms.

^٢ Manque dans B et P.

^٣ B et P ; ms. الحولاني.

^٤ اليماني. P.

^٥ Manque dans B et P.

وما لي^١ أن يكون رسول الله صلعم أسراً إلى^٢ في ذلك شيئاً^٣
 لم يحدث به^٤ غيري ولكنه حدث مجلساً أنا فيه عن الفتن^٥
 التي يكون منها صغار ومنها^٦ كبار فذهب أولئك الرهط كلهم^٧
 غيري^٨ وفي حديث ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن كُرْز^٩
 ابن علقمة أن النبي صلعم ذكر فتناً فقال رجل كلاً والله إن
 شاء الله فقال والذي نفس محمد بيده لا يعوزن فيها أسود حياً
 يضرب بعضكم رقاب بعض قال الزهري الأسود الحية إذا
 نهشت ترت ثم ترفع رأسها ثم تنتصب قال حذيفة كان الناس
 يسألون رسول الله صلعم عن الخير وكنت أسأله عن الشر
 مخافة أن يدركني فقلت يا رسول الله إنا كنا في جاهلية
 وشر وقد جاء الله بهذا الخير فهل بعد الخير من شر قال

^١ بي B et P.

^٢ لي B et P.

^٣ اشيا P.

^٤ بها P.

^٥ الكوائن والفتن B et P.

^٦ Manque dans B et P.

^٧ Manque dans B et P.

^٨ كر Ms.

نعم وفيه دخن من جلدتنا يتكلمون^١ بِأَلْسِنَتِنَا دعاه على أبواب
 جهنم من أطاعوه افخموه فيما رواه نعيم عن الوليد بن مسلم عن
 أبي جابر عن بشر بن عبد الله عن أبي إدريس الخولاني عن
 حذيفة رَضِه وفي رواية ابن عُيَيْنَةَ عن الزُّهْرِيِّ عن عروة عن
 أسامة قال أشرف النبي صلعم على أطم فقال إني لأرى مواقع
 الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر فهل ترون ما أرى حدثنا نعيم
 ابن حماد حدثنا محمد بن يزيد عن أبي جلدَةَ عن أبي العالية
 قال لما فتحت تسترٌ وجدنا في بيت مال الهرمزان مصحفًا عند
 رأس ميت على سرير يقال هو دانيال فيما يُحَسَّبُ قال فحملناه
 إلى عمر فأنا أول العرب قرأته فأرسل إلى كعب فسخفه
 بالعربية فيه ما هو كائن يعني من الفتن إلى يوم القيامة [حدثنا]
 نعيم عن عبد القدوس عن ارطاة بن المنذر عن حمزة بن
 حبيب عن سلمة بن نفيل أن النبي صلى الله عليه قال بين
 يدي الساعة موتانٌ شديدٌ بعده سنوات الزلازل [حدثنا]
 نعيم عن بقيّة عن صفوان عن عبد الرحمن بن جبير^٢

^١ نتكلمون Ms.

^٢ تشتر Ms.

^٣ Tout ce long passage, depuis l'astérisque, manque dans B et P.

عن^١ عوف بن مالك الأشجعي^٢ قال قال لي^٣ رسول الله
صلى الله عليه وسلم أعددت^٤ ستاً بين يدي الساعة أولهن موتى^٥ فاستبكت
حتى جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يسكنني^٦ ثم قال^٧ احدى والثانية
فتح بيت المقدس قل^٨ اثنتان^٩ والثالثة موتان يكون في أمتي
كعاص الغم^{١٠} قل^{١١} ثلاث^{١٢} والرابعة فتنة عظيمة تكون^{١٣} في
أمتي لا تبقى بنت^{١٤} في العرب إلا دخلته^{١٥} والخامسة هُدنة

^١ وعن B et P.

^٢ رضى الله عنه B et P.

^٣ Manque dans B et P.

^٤ صوتي B et P; ms.

^٥ يسكنني P.

^٦ B et P ajoutent : قل احدى فقلت .

^٧ Ms. قال; corrigé d'après B et la suite du discours.

^٨ B et P ajoutent : فقلت قل .

^٩ B et P كعاص الغم .

^{١٠} B ثلاث , P ثلاثا et ajoute : فقلت .

^{١١} Ms. تكون .

^{١٢} B et P بيتا .

^{١٣} B et P | P فقلت .

[بين العرب]^١ وبين بني الأصفر^٢ ثم يَشْرُونَ^٣ إليكم فيقابلونكم^٤
 قل خمس والسادسة يَفِيضُ المال فيكم حتى يُعْطَى أحدكم
 المائة الديار^٥ فَيَسْخَطُهَا^٦ [حدثنا] نعيم عن أبي عَينَةَ عن
 مجالد عن عامر عن صلّه عن حذيفة يقول في الإسلام أربع فِتَنٍ
 تسلمهم الرابعة إلى الدنيا الأرفاض^٧ الظلمة [حدثنا] نعيم حدثنا
 يحيى بن سعيد القطان عن عبد الرحمن بن الحسن عن الشعبي
 عن عبد الله قال قال رسول الله صلعم يكون في أمتي أربع
 فِتَنٍ يكون في الرابعة الفناء وروى أنه تكون فتنة يفرج فيها
 عقول الرجال [حدثنا] نعيم عن حمزة عن ابراهيم بن أبي عبلة
 قال بلغني أن الساعة تقوم^٨ على قوم أخلاقهم أخلاق العصافير
 [حدثنا] نعيم عن محمد بن الحارث عن ابن السليمان عن أبيه

^١ B et P.

^٢ يسرون P , يسرون B .

^٣ B et P فيقاتلونكم .

^٤ من الدائير B et P .

^٥ فيسخطها قل ست [سته P] B et P .

^٦ Mot illisible dans le ms.

^٧ Ms. تقوم .

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر صاحبه فيقول لوددتُ أني مكانه لما يلقى من الفتن [حدثنا] نعيم^١ عن^٢ أبي ادريس عن أبيه^٣ [P^١ B^١ ١٠] عن أبي هريرة^٤ قال قال رسول الله صلعم أول الناس هلاكًا [فارس]^٥ ثم العرب على أثرهم وفي رواية معاوية بن صالح عن علي بن أبي طالب^٦ عن ابن عباس رضيهما^٧ قال النجوم أمان لأهل السماء فإذا طمست النجوم أتى أهل السماء ما يوعدون^٨ وأنا^٩ أمان لأصحابي فإذا ذهب^{١٠} أتى أصحابي ما يوعدون وأصحابي أمان لأمتي فإذا ذهب^{١١} أصحابي أتى

^١ Tout le passage précédent, depuis l'astérisque, manque dans Ibn al-Wardî.

^٢ وعن B et P.

^٣ B et P جده.

^٤ B et P رضي الله عنه [عنهما P].

^٥ Restitué d'après Ibn al-Wardî.

^٦ B ajoute : رضي الله عنه.

^٧ Ms. يوعدون.

^٨ B et P ajoutent : يعني رسول الله صلعم.

أُتِيَ^١ ما يوعدون والجبال أمان للأرض^٢ فإذا نُسفت^٣ الجبال
أتى أهل الأرض^٤ ما يوعدون وقد رواه^٥ عطاء^٦ عن ابن عباس
وسلمة بن الأكوع^٧ عن النبي ﷺ ورواه عبد الله بن
المبارك عن محمد بن سُوقة عن علي بن أبي طلحة عن النبي
ﷺ أنه قال لا تقوم الساعة إلا على شرار^٨ الخلائق
يتسافدون على ظهر الطريق تسافد^٩ البهائم^{١٠} يقول أمثالهم
لو نحيتموه عن الطريق^{١١} وأخبر أبو^{١٢} العالقة لا تقوم الساعة
حتى يمشى إبليس في الطريق^{١٣} والأسواق ويقول^{١٤} حدثني فلان

^١ Cette phrase est répétée deux fois dans le ms.

^٢ لأهل الأرض B et P.

^٣ انشقت B.

^٤ أهلها B.

^٥ وآه P, روى B.

^٦ B et P ajoutent : رضى الله عنهم.

^٧ Manque dans B et P.

^٨ أشر P.

^٩ Manque dans B et P.

^{١٠} وفي رواية أبي B et P ; أبي Ms.

^{١١} الطرق B.

^{١٢} يقول B et P.

عن رسول الله ﷺ بكذا وكذا^١ وقال بعض أهل التفسير
 في^٢ حم عسق أن الحاء حرب^٣ والميم ملك بني أمية والعين
 عباسية والسين سفيانية^٤ فمن هذه الفتن^٥ ما قد مضى
 وانقضى^٦ ومنها^٧ ما هو مُنتظر^٨،

خروج الترك^٩ [حدثنا] يعقوب بن يوسف قال حدثنا أبو
 العباس السراج قال قتية^{١٠} بن يعقوب بن عبد الرحمن
 الاسكندري عن سهيل عن أبي صالح^{١١} عن أبيه عن أبي هريرة^{١٢}

^١ B et P ajoutent : افتراء وكذبا.

^٢ B et P ajoutent : قوله تعالى :-

^٣ B et P ajoutent : في آخر الزمان.

^٤ B et P ajoutent : والقاف القيامة.

^٥ B et P ذلك.

^٦ Manque dans B et P.

^٧ Manque dans B et P.

^٨ B ومنه.

^٩ Ms. وسه.

^{١٠} Tout ce passage, supprimé dans Ibn al-Wardi, est remplacé
 par ces mots : روى أبو صالح.

^{١١} B et P ajoutent : رضى الله عنه.

أن رسول الله صلعم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتل المسلمون^١ الترك قوم وجوههم كالمجان المطرقة صغائر^٢ الأعين خُسّ الأنوف يلبسون الشعر^٣ ويُمسُون في الشعر. وعن ابن عباس رضه قال ليكوز^٤ في ولدى حتى يغلب عزهم الحمر الوجوه كالمجان المطرقة واختلفت الناس في تأويل هذا الخبر فزعم قوم^٥ أن هلاك سلطان بني هاشم على أيدي الأتراك الإسلامية^٦ وزعم آخرون أنه يكون على أيدي كفره الترك ويأخذونه عن الأتراك الإسلامية^٧ وقال قوم بل^٨ هم أهل الصين يستولون على هذه^٩ الأقاليم والله أعلم^{١٠} وسمعت من يزعم أنه مضى وكان يقول مُد دخل تحكّم الماكاني بغداد ضَعَفَ سلطان بني هاشم،

^١ Ms. يقوم.

^٢ يقاتل المسلمين B.

^٣ صغار B et P.

^٤ Ms. لكون.

^٥ B et P وقيل; le reste manque.

^٦ B et P وهلاك الأتراك الإسلامية] على أيدي كفره الترك.

^٧ B et P وقيل.

^٨ Manque dans B et P.

^٩ Le reste du paragraphe manque dans Ibn al-Wardi.

الهدّة^١ في رمضان وهي من أشرط الساعة [حدثنا]
 البيروقي^٢ عن الأوزاعي عن عبد الله بن لاسه^٣ عن فيروز
 السديلي عن النبي صلعم أنه قال يكون^٤ هدّة في رمضان
 تُوقظ النائم وتُفزع^٥ اليقظان^٦ هذا في رواية قتادة^٧ وفي
 رواية الأوزاعي يكون صوت في رمضان في نصف من الشهر^٨
 يَصْعَقُ فيه سبعون ألفاً^٩ ويعمى فيه سبعون ألفاً ويصم سبعون
 ألفاً^{١٠} ويخرس سبعون ألفاً ويتفلق^{١١} له سبعون^{١٢} ألف بكر قال
 ثم^{١٣} يتبعه صوت آخر فالأول صوت جبريل عم^{١٤} والثاني

^١ ذكر الهدّة B et P.

^٢ البيروقي B.

^٣ لبانة P, لبابة B, لانة Ms.

^٤ تكون B et P.

^٥ ويفز P, فزع Ms.

^٦ Manque dans B et P.

^٧ في نصف [من P] شهر رمضان B et P.

^٨ Manque dans B et P.

^٩ وينفتق P, وتنفتق B, تنفلق Ms.

^{١٠} Ms. سبعين; corrigé d'après B et P.

^{١١} ثم قال P.

^{١٢} Manque dans B et P.

صوت^١ إبليس* عليه اللعنة^٢ قال^٣ الصوت في رمضان والمُعَمَّة
 في شوال وتميز^٤ القبائل في ذى القعدة وبنار على الحاج في
 ذى الحجة والمحرم أوله بلاء وآخره فرج^٥ قالوا يا رسول الله
 من يسلم منه قال من يلزم بيته ويتموّد^٦ بالسجود وفي رواية
 قتادة تكون هدة في رمضان ثم يظهر^٧ عصابة في شوال ثم
 تكون معمة في ذى القعدة ثم تسلب^٨ الحاج في ذى الحجة
 ثم تنهتك^٩ المحارم في المحرم ثم يكون صوت في صفر ثم تتنازع^{١٠}
 القبائل في شهر ربيع الأول ثم العجب كل العجب بين جمادى
 ورجب ثم يا فئة مغنية^{١١} خير من دسكرة تعل^{١٢} مائة ألف،

^١ Manque dans P.

^٢ Manque dans B et P.

^٣ B et P وقيل.

^٤ B وتميز.

^٥ B فرج.

^٦ P ويتموّد.

^٧ B et P تظهر.

^٨ B يسلم.

^٩ P تنهك (sie).

^{١٠} B يتنازع.

^{١١} Ms. فيه مغنية، P فئة مغنية، B مائة معمة.

^{١٢} Manque dans B et P.

[f^o 67 r^o] الهاشمي^١ الذي يخرج من خُرسان مع الرايات
السود^٢ * [حدثنا] يعقوب بن يوسف السجزي حدثنا أبو موسى
البعوي حدثنا الحسن بن ابراهيم البياضي بمكة حدثنا حماد
الثقفي حدثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف حدثنا خالد
الحداء^٣ عن أبي قلابة عن أبي أسامة الرحبي عن ثوبان^٤ عن
رسول الله صلعم أنه قال إذا رأيتم الرايات السود من قبل
خراسان فاستقبلوها مشياً على أقدامكم لأن فيها خليفة الله
المهدي وفي هذا أخبار كثيرة هذا أحسنها وأولها^٥ * إن صحت
الرواية^٦ وقد روي^٧ فيه عن ابن عباس^٨ بن [عبد] المطلب
أنه قال إذا اقبلت الرايات السود من المشرق تُوطنون^٩ للمهدي

^١ ذكر الهاشمي B et P.

^٢ Manque dans P.

^٣ Ms. الحداء. Ce qui précède manque dans B et P et est remplacé par روي.

^٤ B et P; Ms. ثوبان.

^٥ Manque dans B et P.

^٦ B et P وروي.

^٧ بن عباس P, عباس B.

^٨ Restitué d'après B et P.

^٩ يوطنون اصحابها P, يوطي اصحابها B.

سلطانته* واختلف الناس في تأويل هذه الأخبار^١ فقال^٢
 قوم قد نجزت هذه* وهو خروج^٣ أبي مسلم وهو أول من
 عقد الرايات السود وسود ثيابه وخرج من خراسان فوطأ لبني
 هاشم سلطانهم* قالوا وهذا كما يقال فتح عبر السواد وقطع
 الأمير اللص فيضاف إليهم ما كان من فعل غيرهم إذ كان
 ذلك بأمرهم^٤ وقال آخرون بل هو لم يأت بعد^٥ وإن
 أول انبعاث^٦ ذلك من قبل الصين^٧ من ناحية يقال لها ختن^٨
 بها طائفة من ولد فاطمة* عليها السلم^٩ من ظهر الحسين
 ابن علي^{١٠} ويكون على مقدمته رجل كوج من تميم يقال

^١ Manque dans B et P.

^٢ B et P وقال.

^٣ B et P بمخرج.

^٤ Manque dans B et P.

^٥ بل هذه لم تأت بعد P, بل هذه تأت بعد B.

^٦ B et P انكوائن.

^٧ [ذلك P] ملك يخرج من الصين B.

^٨ ختن P, حتن B.

^٩ Manque dans B et P.

^{١٠} B et P ajoutent : رضى الله عنهم.

له شعيب بن صالح مولده بالطالقان مع حكايات وأقاصيص
فيها العجائب^١ من القتل والأسر والله أعلم،

^٢ خروج السفيناني^٣ في رواية هشام بن الغار^٤ عن^٥ مكحول
عن أبي عبيدة بن الجراح^٦ عن رسول الله صلى الله عليه^٧ قال
لا يزال هذا الأمر قائماً بالقِسط حتى يَشَاهمه^٨ رجل من بني
أُميّة وفي رواية أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان أن^٩ رسول
الله صلعم^{١٠} ذكر ولد^{١١} العباس فقال يكون هلاكهم على يدي^{١٢}
رجل من أهل بيت هذه وأوصي^{١٣} إلى حبيبة^{١٤} بنت أبي سفیان

^١ حكايات كثيرة وأخبار عجيبة B et P.

^٢ B et P ajoutent : ذكر.

^٣ Manque dans B et P.

^٤ B روى، P روى عن B.

^٥ B et P ajoutent : رضى الله عنه.

^٦ B et P ajoutent : وسلم.

^٧ يتعلمه P.

^٨ B et P عن.

^٩ B et P ajoutent : أنه.

^{١٠} من ولد P.

^{١١} يد B et P.

^{١٢} وأوصى P، وأوصا B.

^{١٣} أم حبيبة B et P.

وفيا خبر^١ عن علي بن أبي طالب ^٢ صلوات الله عليه ^٣ في ذكر
الفتن بالشام قال فإذا كان ذلك ^٤ خرج ابن آكلة
الأكباد على اثره ليستولى على منبر دمشق فإذا كان ذلك^٥
فانتظروا خروج المهدي ^٦ وقد قال بعض الناس ان هذا
قد مضى وذلك خروج زياد بن عبد الله بن خالد بن يزيد
ابن معاوية بن أبي سفيان بجلب وبيضوا ثيابهم وأعلامهم وادعوا
الخليفة فبعث أبو العباس عبد الله [بن محمد] بن علي بن عبد
الله بن عباس أبا جعفر إليهم فاصطلموهم عن آخرهم ويؤمن
آخرون أن لهذا الموعود شاباً وصفه لم يوجد لزياد بن عبد الله
ثم ذكروا أنه مع^٧ ولد يزيد بن معاوية ^٨ عليهما اللعنة ^٩ بوجهه^{١٠}
آثار الجدرى وبينه نكته^{١١} بياض يخرج من ناحية دمشق

^١ وما خبر P, وما خبر B.

^٢ رضى الله عنه B et P.

^٣ Manque dans B et P.

^٤ Tout ce qui précède manque dans B et P, et est remplacé
par ceci : ثم ذكر السفينى وأنه من :

^٥ Manque dans B et P.

^٦ Ms. بوجه.

^٧ فكتة P, نقطة B.

وَيْثِبُ^١ خِيْلَهُ وَسَرَايَاهُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ فَيَقْرُونَ بِطُونِ الْحَبَالِيِّ وَيَنْشُرُونَ
النَّاسَ بِالْمُنَاشِيرِ^٢ وَيَطْبَخُونَهُمْ^٣ فِي الْقُدُورِ وَيَبْعَثُ جَيْشًا لَهُ إِلَى
الْمَدِينَةِ فَيَقْتُلُونَ وَيَأْسُرُونَ وَيُحْرِقُونَ^٤ ثُمَّ يَنْبُشُونَ^٥ عَنْ [قَبْرِ] ^٦
النَّبِيِّ صَلَّيْهِمْ وَقَبْرِ فَاطِمَةَ رَضِيهَا^٧ ثُمَّ يَقْتُلُونَ كُلَّ مَنْ^٨ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ
وَفَاطِمَةُ وَيَصْلُبُونَهُمْ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَشْتَدُّ غَضَبُ اللَّهِ
عَلَيْهِمْ^٩ فَيَخْسِفُ بِهِمُ الْأَرْضَ وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَوْ تَرَى إِذْ
فَزَعَوْا فَلَا قُوَّةَ وَأَخَذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ أَيْ مِنْ تَحْتِ أَقْدَامِهِمْ
وَفِي خَيْرِ آخِرِ أَتَمَّ يَخْرَبُونَ الْمَدِينَةَ حَتَّى لَا يَبْقَى رَائِحَةٌ وَلَا سَارِحٌ
[f° 67 v°] وَرُوي أَنَّ^{١٠} النَّبِيَّ صَلَّيْهِمْ قَالَ لِيَتَرَكَنَّ^{١١} الْمَدِينَةَ

^١ ويثب P, ويبعث B.

^٢ B et P ajoutent : ويحرقون.

^٣ B et P ويطبخون الناس.

^٤ B et P ; Ms. يبتنون.

^٥ Restitué d'après B et P.

^٦ B ajoute : كان.

^٧ B et P عليهم غضب الجبار.

^٨ B et P عن.

^٩ B et P ajoutent : انه.

^{١٠} B et P لتتركن.

أحسن^١ ما كانت حتى يحى الكلب فيشقر على سارية المسجد
قالوا فلن تكون الثار يومئذ^٢ يا رسول الله قال لعوافي
السباع والطير قالوا^٣ في الخبر^٤ ثم تسير خيل^٥ السفيناني تريد
مكة^٦ تنتهي إلى موضع يقال له بيداء فينادى مناد من السماء
يا بيداء بيدى^٧ بهم فيخسف بهم فلا ينجو منهم إلا رجلا من
كلب يقلب^٨ وجوههما^٩ في أقفيتهما يشيان القهقرى على أعقابها
حتى يأتيا السفيناني فيخبرا به^{١٠} ويأتى البشير^{١١} المهدي^{١٢} وهو
بمكة فيخرج معه اثنا عشر ألفا^{١٣} فهم^{١٤} الإبدال والاعلام حتى ياتي

^١ Note marginale : كأحسن B et P ; كنى في الأصل .

^٢ Manque dans P.

^٣ Manque dans B et P.

^٤ B et P سرية .

^٥ B et P ajoutent : حتى .

^٦ P أبدى .

^٧ B et P تقلب .

^٨ P وجوهم .

^٩ B et P فيخبراناه .

^{١٠} Manque dans B et P.

^{١١} B et P للمهدي .

^{١٢} B et P فيهم .

المبأة^١ فيأسر^٢ السفيفاني^٣ ويُغير على كلب لأثمهم تبأعه^٤ ويسبي
نساءهم قالوا فالخائب يومئذ من خاب^٥ عن غنائم كلب كذا
الرواية مع حشو^٦ كثير^٧ ومُحالات مردودة واللّه أعلم
بما روى^٨ ،

^٩ خروج المهديّ قد روى فيه روايات مختلفة وأخبار عن
النبيّ صلعم وعن عليّ وابن عباس^{١٠} وغيرهم إلا أن فيها نظراً
وكذلك كل ما يروونه من حادثات الكوائن إلا أنها نسوقها
كما جاءت^{١١} وأحسن ما جاء في هذا الباب خبر أبي بكر بن
عياش عن عاصم بن ذر عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي
صلعم قال لا تذهب الدنيا حتى يلي^{١٢} أمتي رجل من أهل

^١ المياه B et P.

^٢ فيسار P.

^٣ لا اتباعه P , اتباعه B.

^٤ غاب B et P.

^٥ (sic) كرام P , كلام B.

^٦ والله أعلم B n'a que ; Manque dans P.

^٧ B et P ajoutent : ذكر.

^٨ رضي الله عنهم B et P ajoutent :

^٩ Manque dans B et P.

^{١٠} يلي على P , يأتي على B.

بَيْتِي * يَواطِيُ اسْمُهُ اسْمِي وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا
إِلَّا عَصْرٌ لَبِثَ اللَّهُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي^١ يَمَلَأُ الْأَرْضَ عَدْلًا كَمَا
مُلِّتَ جَوْرًا لَيْسَ فِيهِ يَواطِنِي اسْمُهُ^٢ وَالشَّيْعَةُ فِيهِ أَشْجَارٌ كَثِيرَةٌ
وَاسْطَارُ^٣ بَعِيدَةٌ وَقَدْ حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ الْحِجَابِ الْمَعْرُوفُ
بِالسَّجَزِيِّ بِالشَّيْرَجَانِ سَنَةَ خَمْسَةِ وَعَشْرِينَ وَثَلَاثِينَ قَالَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ رَاشِدٍ الْأَصْفَهَانِيَّ حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ^٤
الْأَعْلَى الشَّافِعِيُّ^٥ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدِ الْجُنْدِيُّ عَنْ أَبِي بَانَ بْنِ
صَالِحٍ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ عَنْهُ قَالَ لَا يَزْدَادُ الْأَمْرُ إِلَّا شِدَّةً
وَلَا الدُّنْيَا إِلَّا إِدْبَارًا وَلَا النَّاسُ إِلَّا شَحًّا وَلَا تَقُومُ النَّاسُ إِلَّا عَلَى
شَرِّ النَّاسِ وَلَا مَهْدِيٍّ إِلَّا عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ ثُمَّ اخْتَلَفَ مِنْ أَثْبَتِ
الْخَيْرِ الْأَوَّلِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ هُوَ كَانَ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَمِّ
وَتَأَوَّلُوا عَلَيْهِ قَوْلَهُ وَجَدْتُمُوهُ هَادِيًا مَهْدِيًّا وَزَعَمَ قَوْمٌ أَنَّهُ كَانَ
الْمَهْدِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ لَقِبَهُ الْمَهْدِيُّ وَاسْمُهُ مُحَمَّدٌ وَهُوَ مِنْ

^١ Manque dans B et P.

^٢ [تَواطَى P] تَواطَوْا اسْمُهُ اسْمِي B et P.

^٣ اسطاب P.

^٤ Note marginale : كَذَا فِي الْأَصْلِ.

^٥ Idem.

أهل البيت ولم يألُ جهداً في إظهار العدل ونفى الجور وقيل
 لطاؤس هو المهدي الذي سمع به يعني عمر بن عبد العزيز
 قال لا إن هذا لا يستكمل العدل وإنّ ذاك يستكمّله وأنكرت
 الشيعة أن يكون إلا من ولد علي بن أبي طالب رضي الله عنه ثم
 اختلفوا فقالوا هو محمد بن الحنفية لم يمُت وسيعود حتى يسوق
 العرب بعضاً واحدة واحتجوا بأن علياً دفع إليه الراية يوم
 الجمل وقال قوم يكون من ولد حسين بن علي رضوان الله
 عليهما من بطن فاطمة رضيها لأنه جاهد في طلب الحق حتى
 استشهد وقال آخرون بل يكون من ولد الحسن^١ عمّ ثم اختلفوا
 في حليته وهيأته فقال بعضهم يكون ابن أمة أسمر العينين براق
 الشيا في خده خال وقال قوم مولده بالمدينة ومخرجه بمكة
 يُبايع بين الصفا والمروة وزعم آخرون أنّه يخرج من الموت ومن
 ثمّ سمّوا بنو إدريس قيروان المهديّة طمعاً في أن يكون منهم قالوا^٢

^١ الحسين Ms.

^٢ Tout ce long passage a été supprimé par Ibn al-Wardî, qui y a introduit à la place sept vers chi'ites d'Âmir ben 'Âmir el-Baṣrî, et n'a conservé que ces quelques mots : ومن حلية المهدي أنه أسمر العينين براق الشيا في خده خال [اللون كثر الحية أكل]. Les mots entre crochets semblent avoir été omis par notre copiste.

ورفع^١ الجور عن أهل الأرض ويفيض المعدلة عليهم^٢ ويسوى
 بين الضعيف والقوى^٣ ويبلغ الإسلام مشارق الأرض [١٥ 68 ٣٥]
 ومغاربها ويفتح القسطنطينية ولا يبقى أحد في الأرض إلا دخل^٤
 الإسلام أو أدى الفدية^٥ وعند ذلك يتم وعد الله^٦ ليظهره
 على الدين كله واختلفوا في مدة عمره فقليل يعيش سبع سنين
 وقيل تسعاً وقيل عشرين وقيل اربعين وقيل سبعين^٧ .

خروج^٨ القحطاني^٩ في رواية عبد الرزاق عن معمر عن
 أبي قريب^{١٠} عن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي عنه قال
 لا تقوم الساعة حتى يقفل^{١١} القافل^{١٢} من رومية ولا تقوم

^١ B et P يرفع .

^٢ B et P على الخلق .

^٣ B et P ajoutent : في الحق .

^٤ B et P ajoutent : في .

^٥ B et P الجزية .

^٦ P ajoute : له .

^٧ B ajoute : والله اعلم .

^٨ B et P ذكر خروج .

^٩ Manque dans B et P, qui ont simplement : روى .

^{١٠} Ms., B et P تقفل .

^{١١} B et P القوافل .

الساعة حتى يسوق^١ الناس رجل^٢ من قحطان واختلفوا فيه من هو فروى عن ابن سيرين أنه قال القحطاني رجل صالح وهو الذي يُصلى خلفه عيسى وهو المهدي وروى عن كعب أنه قال يموت المهدي ويُبایع^٣ بعده القحطاني وروى عن عبد الله بن عمر^٤ أنه قال رجل يخرج بعد^٥ ولد العباس^٦ ولما خرج عبد الرحمن بن الأشعث على الحجاج يسمى بالقحطاني^٧ وكتب إلى العمال من عبد الرحمن ناصر أمير المؤمنين ف قيل له إن اسم القحطاني على ثلاثة أحرف فقال اسمي عبد وليس الرحمن من اسمي فدل أن هذا القحطاني كان مشهوراً عندهم وقد قال كعب ما هو بدون المهدي في العدل ،

فتح قسطنطينية^٨ رويًا عن اسباط^٩ عن السري في قوله

^١ Ms. سوق .

^٢ B ajoute : الناس .

^٣ B et P ajoutent : رضي الله عنهما .

^٤ B et P من .

^٥ Le reste du paragraphe manque dans Ibn al-Wardī.

^٦ Ms. بالقحطان .

^٧ B et P ذكر فتح القسطنطينية .

^٨ عن السري P ، وروى عن السدي B .

عز وجل لهم في الدنيا خزي^١ ولهم في الآخرة عذاب عظيم
 قال فتح قسطنطينية^٢ وبعض المفسرين يفسرون^٣ آلم غلبت الروم
 * على هذا^٤ أنه كائن^٥ * وذكروا^٦ أنه يُباع^٧ الفرس^٨ من
 لا بها^٩ بدرهم ويقتسمون الدنانير بالجحف قالوا وبين فتح
 قسطنطينية^{١٠} وخروج الدجال سبع سنين فيناهم^{١١} كذلك إذ
 جاء^{١٢} الصريح أن الدجال^{١٣} في داركم قال فيرفضون ما في
 أيديهم^{١٤} وينفرون إليه^{١٥} ،

١ B et P ajoutent : وخروج الدجال .

٢ B et P ذهب في تفسير .

٣ Manque dans B ; P وهم من .

٤ B et P ajoutent : وعنى به فتح قسطنطينية .

٥ وذكر B .

٦ تباع B .

٧ Manque dans B .

٨ Manque dans P .

٩ B et P فييناهم .

١٠ جاءهم B .

١١ B et P ajoutent : قد خلفكم .

١٢ B et P ajoutent : من ذلك .

١٣ B et P ajoutent : وهي كذابة .

خروج^١ الدجال الأخبار الصحيحة متواترة بخروجه بلا شك^٢ .
 وإنما الاختلاف في صفته وهيأته قالوا^٣ قوم هو صائف بن
 صائد اليهودي^٤ عليه اللعنة^٥ ولد عهد رسول الله صلعم فكان
 أحياناً يربوا^٦ في مهده ويستفتح في بيته حتى يملأ بيته فأخبر النبي
 صلعم بذلك فأتاه في نفر من أصحابه فلما نظر إليه عرفه فدعا
 الله سبحانه وتعالى فرفعه إلى جزيرة من جزائر البحر إلى وقت
 خروجه^٧ وفي رواية أخرى أن المسيح الدجال قد أكل
 الطعام ومشى في الأسواق ورؤي أن اسمه عبد الله^٨ وهو يلعب
 مع الصبيان فقال ابن صياد^٩ أشهد^{١٠} أني رسول الله فقال له النبي
 أشهد أني رسول الله^{١١} فقال ابن صياد^{١٢} أشهد^{١٣} أني رسول الله

^١ ذكر خروج B et P.

^٢ B et P ajoutent : ولا ريب.

^٣ وقال P, وقال B.

^٤ Manque dans B et P.

^٥ B et P ; Ms. يزفو.

^٦ Ce passage est remplacé, dans B, par ces mots وروى ان النبي
 P n'a que les cinq derniers mots. صلعم أتاه

^٧ أشهد B.

فقال النبي ﷺ إني^١ قد خبأتُ لك خبيئاً قال ما هو قال
هو^٢ الدَخَ يعني الدخان فقال^٣ النبي ﷺ أخسأ ولن^٤
تعدو قدرك^٥ قال عمر^٦ أئذن لي فأضرب عنقه فقال
رسول الله صلى الله عليه دعه^٧ فإن يُكْنِه^٨ فلن^٩ تسلط
عليه^{١٠} وإلا يكنه^{١١} فلا خير^{١٢} في قتله^{١٣} ثم دعا النبي ﷺ
فاختطف^{١٤} وجاء في الحديث أنه اغتم جمال الشعر بمكتوب^{١٥}

^١ Manque dans B ; tout ce passage, depuis l'astérisque, manque dans P.

^٢ Manque dans B et P.

^٣ B et P ajoutent : له .

^٤ B . فلن .

^٥ B . وقتك . P . طورك .

^٦ B et P ajoutent : رضي الله عنه .

^٧ Manque dans B.

^٨ Ms. . فانه يكه . B . ان يكنه ; manque dans P.

^٩ P . فلا .

^{١٠} Note marginale : كذا في الأصل .

^{١١} B . وان لا يكنه ; manque dans P.

^{١٢} B ajoute : لك .

^{١٣} Ms. . كذا في الأصل ; note marginale : وله .

^{١٤} P . فاختلف .

^{١٥} B et P . مكتوب .

بين عينيه ك ف ر يقرأه كل أحد كاتب وغير كاتب واختلفوا
 في^١ مخرجه فقال قوم يخرج^٢ من أرض كوثي^٣ بالكوفة^٤
 واختلفوا في^٥ من يتبعه^٦ قال قوم يتبعه اليهود والنساء^٧
 والأعراب وأولاد الموسومات^٨ واختلفوا في العجائب التي تظهر
 على يديه فقال قوم يسير حيث سار معه جنة ونار فجنّته نار
 وناره جنة وإنه^٩ يدعى أنه ربّ الخلائق فيأمر السماء فتطر
 ويأمر الأرض فتنبث ويبعث الشياطين في صورة^{١٠} الموتى^{١١} ويقتل
 رجلاً ثم يُحييه فيفتن الناس^{١٢} [٢٥ ٦٨ ٣٥] ويؤمنون به ويباعونه
 قالوا ولا يسخر له^{١٣} من الدواب إلا الحمار واختلفوا في حياة

^١ موضع : B et P ajoutent .

^٢ Ms. كوثي .

^٣ من المشرق من أرض خراسان وقالت طائفة يخرج من يهود B et P
 أصفهان وقال قوم يخرج من أرض الكوفة .

^٤ B et P أتباعه .

^٥ B et P قالوا النساء .

^٦ B et P والموسومات وأولادهن .

^٧ Manque dans B et P .

^٨ B et P صور .

^٩ P موتي .

^{١٠} B et P يتبعه .

حمارة فقيـل^١ ما بين أذني حمارة اثني عشر شبراً وقيل اربعون ذراعاً تُظِلُّ^٢ احدى أذنيه سبعين ألف^٣ وخطوته مسير^٤ ثلاثة أيام فيبلغ^٥ كل منهل الا اربعة مساجد مسجد^٦ الحرام ومسجد الرسول^٧ ومسجد الأقصى ومسجد الطور ويمكث أربعين صباحاً يقصد^٨ بيت المقدس وقد اجتمع الناس لقتالهم^٩ فعمهم^{١٠} ضبابية من غمام^{١١} ثم ينكشف^{١٢} عنهم مع الصبح فيرون عيسى بن مريم^{١٣} قد نزل على^{*} ضرب^{١٤} من ظراب بيت المقدس^{١٥} فيقتل الدجال ،

^١ فقال P , فقالوا B .

^٢ تطل B et P ; Ms. .

^٣ رجلا B .

^٤ وخطوته مسيرة P , وخطوته مدى البصر B .

^٥ يبلغ P , ويبلغ B .

^٦ الله : B et P ajoutent .

^٧ عليه افضل الصلاة والسلام P , عليه الصلاة والسلام : B ajoute .

^٨ ويقصد B et P .

^٩ لقتاله P , بقتاله B .

^{١٠} فعمهم B et P .

^{١١} تنكشف B .

^{١٢} عليه السلام : B ajoute .

^{١٣} كذا وجدت : Note marginale .

^{١٤} المتارة البيضاء في جامع بني امية B .

نزول^١ عيسى عليه^٢ السلم المسلمون لا يختلفون في نزول
 عيسى عم آخر الزمان وقد قيل في قوله تعالى وإِنَّه لَعِلْمٌ
 للساعة فلا تَمْتَرُنَّ بها أَنه نزوله^٣ وجاء^٤ أَن النبي صلعم قال
 إِنَّ عيسى نازلٌ فيكم وهو خليفتي عليكم فمن أدركه فليقرئ به^٥
 سلامي فَإِنَّه يقتل الخنزير ويكسر الصليب ويحجّ في سبعين ألفاً
 فيهم أصحاب الكهف فَإِنَّهم يحجّون ويتزوج امرأة من يزد^٦
 ويذهب^٧ البغضاء والشحناء والتحاسد وتعود الأرض إلى هياتها^٨
 على عهد آدم^٩ حتّى يُترك المقلاص^{١٠} فلا يسعى عليها^{١١} أحدٌ

^١ ذكر نزول B et P.

^٢ بن مريم عليهما B et P.

^٣ نزول عيسى B et P.

^٤ في الحديث : B et P ajoutent.

^٥ فليقرئه P, فليقرئه B.

^٦ الازد B et P, يزد Ms.

^٧ تذهب P.

^٨ وبركاتها : B et P ajoutent.

^٩ عليه السلام : B et P ajoutent.

^{١٠} تترك القلاص B et P.

^{١١} اليها B.

وترى^١ الغنم مع الذئب ويلعب^٢ الصبيان مع الحيات فلا تضرهم
ويلقى^٣ الأرض في زمانه حتى لا تقرض الفأرة^٤ جرابا وحتى
يُدعى الرجل إلى المال فلا يقبله ويشبع^٥ الرمانة السكّن^٦
قال^٧ وينزل عيسى^٨ في^٩ يده مشقّص^{١٠} فيقتل به الدجال
وقيل إذا نظر إليه الدجال ذاب كما يذوب الرصاص واتبهم
المسلمون يقتلونهم فيقول الحجر والشجر يا مسلم^{١١} هذا يهودى خلفى
ألا العرقد من شجر^{١٢} اليهود قال^{١٣} ويمكث عيسى^{١٤} أربعين

^١ ترى B et P.

^٢ وتلعب B.

^٣ الله العدل في : P et B ajoutent ; ويكفى P.

^٤ فأرة B et P.

^٥ وتشبع B et P.

^٦ Glose marginale : أهل الدار بأجمعهم.

^٧ قالوا B et P.

^٨ عليه سلام B.

^٩ وفي B et P.

^{١٠} مشقّص Ms.

^{١١} Manque dans B et P.

^{١٢} شجر Ms.

^{١٣} قالوا B et P.

^{١٤} B ajoute : عليه السلام.

سنة ويقال ثلاثا وثلاثين^١ ويُصلى خلف المهدي^٢ ثم يخرج ياجوج
وماجوج،

بقية خبر الدجال^٣ في رواية سفيان عن مجالد عن الشعبي^٤
عن فاطمة بنت قيس قال^٥ خرج علينا رسول الله صلعم في
نحر الظهيرة فخطبنا فقال إني لم أجمعكم لرغبة ولا لرهبة ولكن
لحديث حدثنيه تميم الداري^٦ معنى سروره^٧ القائلة حدثني^٨
أن نفراً من قومه أقبلوا^٩ في البحر فأصابتهم ريح عاصف
وأجأتهم^{١٠} إلى جزيرة فإذا هم بدابة قالوا لها ما أنت^{١١}
الجساسة قلنا أخبرينا الخبر قالت إن أردتم الخبر فعليكم بهذا

^١ B et P ajoutent : سنة.

^٢ Manque dans B et P.

^٣ B et P قالت.

^٤ P الدار.

^٥ B et P سرور.

^٦ P حتى.

^٧ B et P ركبوا.

^٨ B et P الجاتهم.

^٩ B et P قالت أنا.

الدير فإن فيه رجلاً بالاشواق إليكم قالوا^١ فأتيناه^٢ فقال
إني بعيم^٣ فأخبرناه فقال ما فعلت بحيرة طبرية قلنا تدفق
بين جانبيها^٤ قال ما فعلت^٥ نخل عمان وبيسان^٦ قلنا يجتنيها^٧
أهلها قال فما فعلت عين زُعر^٨ قلنا يشرب منها أهلها قال^٩
فلو بيست هذه نقذت^{١٠} من وثاقى فوطئت قدمي^{١١} كل منهل
إلا المدينة ومكة^{١٢} ورؤى أن النبي صلعم خطب فقال ما
كانت^{١٣} بين خلق آدم إلى قيام الساعة فتنة أعظم من الدجال

^١ Manque dans B et P.

^٢ Ms. بعيم. Manque dans B et P.

^٣ B et P [B الماء] من جانبيها.

^٤ B et P فعل.

^٥ B et P ; Ms. ولسان.

^٦ B et P يجتنيها.

^٧ B et P ; Ms. زعر.

^٨ B et P ; Ms. قالوا.

^٩ B et P نقذت.

^{١٠} B et P ثم وطيت قدمي.

^{١١} B et P مكة والمدينة.

^{١٢} Manque dans B et P.

وقال أنه لم يكن نبيّ إلا أنذر^١ قومه بالدجال^٢ ووصفه^٣ فقال
 إنه^٤ قد بين لي ما لم يبين لأحد أنه أعور كيت وكيت
 فإن خرج وأنا فيكم فأننا حجتكم وإن لم يخرج إلا بعدى فالله
 خليفتي عليكم فما اشتبه عليكم فاعلموا أن ربكم ليس بأعور
 والدجال يُسميه^٥ اليهود موشع كوايل^٦ ويزعمون أنه من نسل
 داود وأنه يملك الأرض ويرد الملك إلى بني إسرائيل فيهود^٧
 [1^o 69 r^o] أهل الأرض كلهم^٨ وسمت المجوس يذكرون واحدًا
 منهم يخرج فيرد الملك إليهم فقد صار هذا الأمر مشتركًا
 متنازعًا فيه بقي الاعتماد على أصدق الأخبار وأصحها وذلك
 ما روى عن كتب الله ورسله من غير تحريف ولا تبديل فالذي
 هو ممكن جائز من هذه الصفة خروج رجل مخالف للإسلام
 مُفسد فيه وأما سائر ما ذكر فمكول إلى علم الله لأنه قد

^١ نذر. B ; Ms.

^٢ فتنة الدجال B et P.

^٣ وانه B et P.

^٤ تسميه B et P.

^٥ موشع كوايل P , مواطيح كوايل B.

^٦ فيتهودوا P , فيتهود B.

جاء أنه قد قال إن بين يدي الساعة ثلاثين دجالاً فأقل ما في هذا الباب أن يكون كأحد هؤلاء^١ ،

بقية خبر عيسى عليه السلام قال بعض المفسرين في قوله
تعالى وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته أنه
عند نزوله^٢ وقد قال الله عز وجل بل رفعه الله إليه
وما قتلوه ولا صلبوه^٣ ولكن شبه لهم^٤ ولا يختلف أهل الكتاب
أنه جاء احتجاجوا بأنه مكتوب في كتب الأنبياء للاثني
عشر أفي موجه إليكم النبي قبل مجيئ الرب وفي كتاب شعيا
يا بيت اللحم منك يخرج الصديق المخلص يكون الصديق على
هميانته والحق على حقوبه يسكن الذنب مع الخروف^٥ ويلعب
الصبي مع الأفاعي السماء وعيسى عندكم مسيح والدجال مسيح
وهما مسيحان وفي زمانه يخرج ياجوج وماجوج قالوا ويكون

^١ La fin du paragraphe, depuis l'astérisque, manque dans B et P.

^٢ عند B. كذا في الاصل : عيد نزوله Ms.

نزول عيسى.

^٣ وقال B et P.

^٤ B intervertit les deux citations.

^٥ Ms. الحروف.

من ولد شعيا بن افرايم^١ ثم اختلف المتأولون له فقال
 أكثرهم^٢ هو عيسى عم بعينه يرد^٣ إلى الدنيا وقالت فرقة^٤ نزول
 عيسى خروج رجل شبيه بعيسى^٥ في الفضل والشرف كما يقال
 للرجل الخير هو ملك وللشرير هو شيطان^٦ يراد به
 التشبيه^٧ لا^٨ الأعيان وقال قوم يرد^٩ روحه في رجل يسمى^{١٠}
 عيسى^{١١} والله أعلم،

طلوع^{١٢} الشمس من مغربها قال بعض المفسرين في قوله
 تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن

^١ Ms. افرايم. Tout ce passage, depuis l'astérisque, manque dans B et P.

^٢ B et P ajoutent : واحقهم بالتصديق.

^٣ B et P يشبه عيسى.

^٤ Manque dans B et P.

^٥ B et P تشبيها بها.

^٦ B et P ولا يراد.

^٧ B et P ترد.

^٨ B et P اسمه.

^٩ B et P ajoutent : والآخران ليسا بشي.

^{١٠} B et P ذكر طلوع.

آمنت من قبل أنه^١ طلوع الشمس من مغربها ورؤينا عن أبي هريرة^٢ أنه قال ثلاث إذا خرجت لم^٣ ينفع^٤ نفساً إيمانها طلوع الشمس من مغربها والدابة والدجال قالوا^٥ في صفة طلوعها^٦ أنه إذا كانت الليلة التي تطلع الشمس في صبيحتها^٧ من مغربها حُست فيكون^٨ تلك الليلة قدر ثلاث ليالٍ قالوا فيقرأ الرجل جزءه^٩ وينام^{١٠} ويستيقظ والنجوم راكدة. واللييلة كما هي فيقول بعضهم لبعض هل رأيتُم مثل هذه الليلة قط ثم تطلع الشمس من مغربها كأنها علمٌ أسودٌ حتى تتوسط في^{١١} السماء.

^١ قيل هو B et P.

^٢ رضى الله عنه B et P.

^٣ لا B et P.

^٤ تنفع P.

^٥ وقالوا B et P.

^٦ من مغربها : B et P ajoutent.

^٧ صبيحتها B et P.

^٨ فتكون B et P.

^٩ جزؤه Ms.

^{١٠} ثم ينام B.

^{١١} Manque dans B et P.

ثُمَّ تَعُودُ بَعْدَ ذَلِكَ فَتَجْرِي فِي مَجْرَاهَا الَّذِي^١ كَانَتْ تَجْرِي فِيهِ
وَقَدْ أُغْلِقَ بَابُ التَّوْبَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَرُوي عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ
قَالَ فَتَطْلُعُ^٢ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ مَشْرِقِهَا عَشْرِينَ وَمِائَةً^٣ سَنَةً
لَكِنَّا سَنُونَ قِصَارُ السَّنَةِ كَالشَّهْرِ وَالشَّهْرُ كَالْجُمُعَةِ وَالْجُمُعَةُ كَالْيَوْمِ
وَالْيَوْمُ كَالسَّاعَةِ وَكَانَ كَثِيرٌ مِنَ الصَّحَابَةِ يَتَرَصَّدُونَ الشَّمْسَ^٤ مِنْهُمْ
حَدِيقَةُ بْنُ الْيَمَانِ^٥ وَبِلَالٌ وَعَاشَةُ رَضِيهِمْ^٦،

خُرُوجُ دَابَّةِ الْأَرْضِ^٧ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذَا وَقَعَ
الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً^٨ مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ قَالَ
كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْأَخْبَارِ^٩ أَنَّهَا دَابَّةٌ^{١٠} ذَاتُ وَبَرٍّ وَرِيشٍ وَزَعْبٍ
وَفِيهَا^{١١} مِنْ كُلِّ لَوْنٍ وَلَهَا أَرْبَعُ قَوَائِمَ رَأْسُهَا رَأْسُ ثَوْرٍ وَأَذَانُهَا

^١ .التي B

^٢ .فيطلع Ms. , تطلع B ; P

^٣ .مائة وعشرون P , مائة وعشرين B

^٤ .طلوع الشمس من مغربها B

^٥ .اليمني P

^٦ .ذكر خروج الدابة B et P

^٧ .العلم [العلوم] P [بالأخبار B

^٨ .Manque dans B et P.

^٩ .فيها B et P

أُذُنٌ^١ فِيلٌ وَقَرْنَهَا قَرْنٌ^٢ إِيَّالَ وَغُنْقَهَا غُنْقٌ نَعَامَةٌ وَصَدْرُهَا
 صَدْرُ أَسَدٍ وَقَوَائِمُهَا قَوَائِمٌ بِعِيرٍ وَمَعَهَا عَصَى مُوسَى وَخَاتَمُ سُلَيْمَانَ
 [I^o (C) v^o] وَيَرْتَفِعُ إِلَى السَّمَاءِ^٣ فَلَا يَرِفُ أَحَدٌ بِاسْمِهِ وَهُوَ يَجْلُو^٤
 وَجْهَ الْمُؤْمِنِ بِالْعَصَا فَيَبْيِضُ وَيَخْتَمُ عَلَى أَنْفِ الْكَافِرِ فَيَغْشَوُ^٥
 السَّوَادُ فِيهِ فَيَقَالُ يَا مُؤْمِنُ يَا كَافِرُ^٦ وَرَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 عُمَرَ^٧ أَنَّهُ^٨ قَالَ هِيَ الدَّابَّةُ الْغَلْبَاءُ^٩ الَّتِي أَخْبَرَ التَّيْمِ^{١٠} الدَّارِي
 عَنْهَا وَعَنِ الْحَسَنِ^{١١} قَالَ سَأَلَ مُوسَى عَمَّ^{١٢} رَبَّهُ أَنْ يُرِيَهُ

^١ B et P آذان.

^٢ B et P وقرونها قرون.

^٣ وترتفع الاسماء P, وترفع الاسماء B.

^٤ وهي تجلو B.

^٥ فيغشو B.

^٦ La copule manque dans B.

^٧ B et P ajoutent : رضى الله عنهما.

^٨ Manque dans B et P.

^٩ Ms. الغلباء ; manque dans B et P.

^{١٠} B et P تميم.

^{١١} B et P ajoutent : انه.

^{١٢} Manque dans B et P.

الدابة فخرجت ثلاث^١ أيام لم يُذَرَ أي طرفها^٢ فقال^٣ يا رب
 رُدّها رُدّها^٤ ويقال أنها تخرج بأجناد^٥ في عقب^٦ الحاجّ والله
 أعلم^٧ تسير بالنهار وتقف بالليل يراها كلّ قائم وقاعد وأنها
 لا تدخل^٨ المسجد^٩ وقد عاذبه المنافقون فتقول^{١٠} أترون
 المسجد يُنجيكم مني هَلَّا كان بالأمس^{١١} هذا قول الظاهر ولعمري
 ما خروج مثل هذه الدابة ولا طلوع الشمس من مغربها أو من
 أي ناحية من نواحي السماء كانت على الله بعزّ ولا هي أصعب
 وأعسر من إبداعها نفسها ووضعها على مجراها التي تجري فيه

^١ ثلاثة B et P.

^٢ خرج : B et P ajoutent.

^٣ موسى : B et P ajoutent.

^٤ ردّ هذا المتاع النفيس الى مكانه لا حاجة لنا فيه [بنا اليه P] B et P.

^٥ بمجنادين P, بأجنادين B.

^٦ عقب P, عقب B.

^٧ Manque dans B et P.

^٨ لتدخل B et P.

^٩ المسجد P.

^{١٠} فتقول Ms.

^{١١} B et P ajoutent : والله أعلم et suppriment tout le reste de ce paragraphe.

ولا طلوعها من مغربها أعجب من نقص^١ بنيتها ومحو صورتها
واستلاب ضوئها وهدم مسيرها وكلّ ذلك قد قامت
الدلائل على جوازها [بحلول هذه الآفات والبلايا مع فناً
العالم بأسره وعدم عينه بعد وجوده ويذهب قوم ممن أنكروا
حدّث العالم وانتقاضه إلى أنّ طلوع الشمس من مغربها ظهور
سلطان ثمّ يستولى على الأرض ويهرّ كلّ سلطانٍ دونه وهذا
مُحال لا تُجيزه العقول لله بوجه من الوجوه وسبب من الأسباب
أن يكون في قوّة أحد من الناس أو عمره أو مبلغه أو يتناول
مشارك الأرض ومغارها ويُعطيه أهلها الطاعة والانقياد وينفّذ
فيها أمره وحكمه إنّ الانسان الواحد وإن طال عُمره وامتدّت
أيّامه لم يقطع العالم كله ولا يصفّيه ولا بعضه وإن الذي
يُذكر من الملوك الذين أحاطوا بالأرض هو شيء من
جهة الخبر وما يُذكر من أمر سليمان عمّ معجزة له لا يخبر
مثلاً هذا الخصم المخالف لنا فإذا بطل ما قلناه وجب أنّ
طلوعها من مغربها كطلوعها من مشرقها أو يُنكر ذلك لتكلم
على إثباته من جهته وطريقه فهذا يقع في باب صدق الأنبياء

^١ نقص. Ms.

وان التجأ^١ إلى أن هذا وما أشبهه خارج عن العادة اضطرّ إلى
 إيجاده وما أشبهه من غير مجانسة له خارج عن العادة حتّى
 يكشف في الحال أمره عن التعطيل والإلحاد ويعود القول في
 إثبات الباري وإحداث العالم ولهذا ما اشترط في غير موضع في
 هذا الكتاب التخصّص لهذه المسئلة والتمرن عليها لأنّها القاعدة
 الموطودة والعمدة الموثوق بها وأما الدابة فهو اسم يقع على ما
 دبّ ودرج من أجناس الحيوان من إنسان وسبع وبهيمة وطيّار
 وهامة وقال الله تعالى والله خلق كلّ دابة من ماء فمنهم
 من يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على رجلين ومنهم من يمشى
 على أربع وقال ما من دابة في الأرض إلّا على الله رزقها
 وقال إنّ شرّ الدوابّ عند الله الصمّ البكم الذين لا يعقلون
 فلم يُرَدّ هاهنا إلّا الناس خاصّة فلو قال قائل إنّها كناية
 عن إنسان أو ملك لكان قولاً محتملاً هذا إذا لم يصحّ ما روى
 في الخبر من صفاتها ونعوتها كما ذكرنا فأمّا إن صحّ الخبر فليس
 إلّا إتباعه وقد سمعتُ من يقول معنى الدابة العلامة يظهر
 الله كلامه كيف شاء يُعجزهم بها وروى أن عليّاً صلوات الله

^١ لنحو Ms.

عليه وسلامه قال [f° 70 r°] أنا دابة الأرض أنا كذا أنا كذا
والله أعلم وقيل عبد الله بن الزبير دابة الأرض ،

ذكر الدخان قال تعالى^١ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان
مبين ورؤى عن الحسن^٢ قال يحيى^٣ دخان^٤ فيملاً ما بين
السماء والأرض حتى لا يُدرى شرق ولا غرب^٥ ويأخذ الكافر^٦
فيخرج من مسامعه^٧ ويكون على المؤمنين^٨ كهيئة الزكاة^٩ ثم يكشف
الله عنهم^{١٠} بعد ثلاثة أيام وذلك قدام الساعة وأكثر
أهل التأويل على أنه^{١١} الجوع الذى أصابهم فى أيام^{١٢}
النبي صلعم ،

^١ قال الله عز وجل B et P .

^٢ B et P ajoutent : رضى الله عنه ; P ajoute : انه .

^٣ P الدخان .

^٤ شرقا وغربا P .

^٥ B et P الكفار .

^٦ B et P مسامعهم .

^٧ B et P المؤمن .

^٨ B et P عز وجل .

^٩ B et P بين يدي .

^{١٠} B et P ajoutent : هو .

^{١١} B et P زمن .

خروج^١ ياجوج وماجوج قال الله تعالى^٢ فإذا جاء وعد ربّي جعله ذكّاءً^٣ وكان وعد ربّي حقّاً وجاء في الأخبار من صفاتهم وعددهم ما الله به عليم ولا يختلفون^٤ أنّهم في^٥ مشارق الأرض^٦ ورؤى عن^٧ مكحول أنّه قال المسكون من الأرض مسيرة مائة عام وثمانون^٨ منها لياجوج وماجوج^٩ أمتان في^{١٠} كلّ أمة أربع مائة ألف أمة لا تشبه^{١١} أمة أخرى^{١٢} وعن الزهري أنّهم^{١٣} ثلاث أمم منسك وتاويل وتدريس فصنف

^١ في ذكر خروج P, ذكر خروج B.

^٢ B et P عز وجل.

^٣ B et P arrêtent ici la citation, et ajoutent : يعني السد.

^٤ P ajoute : في B, في كون.

^٥ B et P بين.

^٦ B ajoute : وشمالها P, وشمالها.

^٧ Manque dans P.

^٨ B et P ثمانون.

^٩ B et P ajoutent : وعشرة للسودان وعشرة لبقية الامم.

^{١٠} Manque dans B.

^{١١} Ms. لا يشبه.

^{١٢} أمة أمة الاخرى P, الاخرى B.

^{١٣} B انهما.

منهم مثال^١ الأرض^٢ والشجر الطوال^٣ وصنف منهم عرض أحدهم
وطوله سواءً^٤ وصنف منهم يفترش إحدى أذنيه ويلتحف^٥
بالأخرى ورؤى أن طول أحدهم شبر واکثر^٦ ويكون خروجهم
بعد قتل عيسى الدجال وإذا جاء الوقت جعل الله السد دكا
كما ذكر^٧ فيخرجون^٨ ورؤى أنهم تكون^٩ مقدمتهم
بالشام وساقبتهم^{١٠} ببلخ قالوا^{١١} فيأتى أولهم البحيرة ويشربون^{١٢}
مائها ويأتى أوسطهم فيلحسون ما فيها^{١٣} ويأتى آخرهم

^١ B et P . كامثال .

^٢ Ms. الارر ; manque dans B et P .

^٣ من الارض P , من الارز B .

^٤ B et P . بالسواء .

^٥ ويلتحق P .

^٦ B et P . واکبر .

^٧ B et P . ذكره عز وجل في كتابه .

^٨ B et P ajoutent : ويتشرون في الارض .

^٩ يكون P , يكون اول B .

^{١٠} P وساقيتهم .

^{١١} B et P . قال .

^{١٢} B et P . فيشربون .

^{١٣} B et P ajoutent : من الندوة .

فيقول^١ لقد كان هنا^٢ مرة^٣ ماءً ويكون مكثهم في الأرض سبع سنين ثم يقولون قد قهرنا أهل الأرض فهل^٤ نقاتل ساكن^٥ السماء فيرمون بنشأهم^٦ فيردّها الله مخضبةً دمًا^٧ فيقولون قد فرغنا من أهل السماء فيرسل الله عليهم النصف^٨ في رقابهم فيصبحون مَوْتَى^٩ وَيَسْكُرُ عَلَيْهِمِ الدَّوَابُّ دَاخِسٌ مَا سَكُرَتْ مِنْ شَيْءٍ^{١٠} ثُمَّ يَرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ فَتَجْرِفُهُمْ إِلَى الْبَحْرِ وَفِي رِوَايَةٍ كَبُّ أَتَّهُمْ يَنْقُرُونَ السَّدَّ بِمَنَاقِيرِهِمْ كُلَّ يَوْمٍ فَيَعُودُونَ^{١١} وَقَدْ عَادَ كَمَا^{١٢} كَانَ حَتَّى إِذَا بَلَغَ^{١٣} الْأَمْرُ الْغَايَةَ^{١٤}

^١ فيقولون B et P.

^٢ هاهنا P, ههنا B.

^٣ فاهلوا B et P.

^٤ نقتل سكان B.

^٥ نحو السماء : B et P ajoutent.

^٦ عليهم ملخطة بدم B et P.

^٧ Ms. السقف ; corr. d'après Ibn al-Wardî.

^٨ Manque dans B et P.

^٩ من القدا P, من القدا B.

^{١٠} B U.

^{١١} B et P الاجل المعلوم.

ألقى^١ على لسان أحدهم إن شاء الله فيخرجون حينئذٍ وروى
أنهم يلحسونها^٢ وقالوا في صفاتهم أن منهم من يفترش أذنه
ومنهم من طوله وعرضه سوءاً ومنهم من كالارزة الطويلة
ومنهم من له^٣ أربع^٤ أعين عيان في رأسه وعيان في صدره
ومنهم من له رجل^٥ واحدة ينقر نقر الطيأ^٦ ومنهم من هو
ملبس شعراً كالبهائم ومنهم من يأكل الناس ومنهم [من]
لا يشرب غير الدم شيئاً^٧ ولا يموت الرجل^٨ منهم حتى يرى
لصلبه ألف عين تطرف^٩ وفي التوراة مكتوب أن ياجوج
وماجوج يخرجون في أيام المسيح ويقولون أن بني اسرائيل أصحاب

^١ .لقى الله B et P .

^٢ .يلحسون السد B et P .

^٣ .وقيل ان فيهم طائفة لكل [كل P] منهم B et P .

^٤ .اربعة B et P .

^٥ .ينقر بها نقرا P .يقتر بها قفرا B .

^٦ .ومن طوائفهم [طوائفها P] طائفة لا تأكل الا لحوم الناس B et P .

ولا تشرب الا الدماء .

^٧ .الواحد B et P .

^٨ .بطرف Ms .

أموال وأوانٍ كثيرة فيقصدون أُوريشلم^١ وينتهبون نصف القرية^٢
ويسلم النصف الآخر ويرسل الله عليهم صَيْحَةً فيموتون عن آخرهم
ويُصيب بنى^٣ إسرائيل من أواني^٤ عسكرهم ما يستغنون^٥ سبع
سنين عن الخطب هذا^٦ المقدار من حديثهم في كتاب زكريّا
عم^٧ فأما ما روينا والله أعلم بحقها وباطلها ولا تختلف
الناس أن ياجوج وماجوج أمم من مشارق الأرض وجائز أن
يَرِث أرض قوم ويستولون عليها دونهم فروى الربيع عن أبي
العالية قال ياجوج وماجوج رجلان وقيل هو الترك والديلم فهذا
ما لا ينكره القلوب وأما سائر الصفات فمرّ على وجهه^٧ قالوا^٨

^١ .أوريشلم B

^٢ .نصفها B et P

^٣ .وتصيب بنو B et P

^٤ .ادوات B et P

^٥ .به B et P ajoutent :

^٦ .وهذا B

^٧ Passage supprimé par Ibn al-Wardī.

^٨ .قيل B et P

ويمكث الناس بعد^١ ياجوج وماجوج عشرين^٢ سنة [fo 70 v°]
 يهتجون ويعتزون^٣ ،

خروج^٤ الحبشة قال أصحاب هذا العلم ويمكث الناس بعد
 هلاك ياجوج وماجوج في الخضب والدعة ما شاء الله^٥ ثم
 تخرج الحبشة وعليهم ذو السويقتين^٦ فيخرجون مكة ويهدمون
 الكعبة ثم لا تَعمر أبداً وهم الذين يستخرجون كنوز فرعون
 وقارون قال فيجمع^٧ المسلمون ويقاتلونهم فيقتلونهم ويسبونهم
 حتى يُباع الحبشي بعباءة^٨ ثم يبعث الله^٩ عز وجل^{١٠} ريحا
 فتلفت^٩ روح كل مسلم^{١٠} ،

^١ B et P ajoutent : هلاك .

^٢ B عشرون (sic) .

^٣ B et P ajoutent : والله اعلم .

^٤ B et P ذكر خروج .

^٥ B ajoute : تعالى .

^٦ السويقتين P , السويقتين B .

^٧ B et P فتجتمع .

^٨ Manque dans B et P .

^٩ B et P فيقبض .

^{١٠} B ajoute : والله تعالى اعلم .

ذكر فقد^١ مكة^٢ ورؤى^٣ عن^٤ على صلوات الله عليه وسلامه^٥
 قال حجّوا قبل أن لا تحجّوا فوالذى خلق الحبة وبرأ النسمة
 ليرفنّ هذا البيت من بين أظهركم حتى لا يدرى أحدكم
 أين كان مكانه بالأمس وقال كأني أنظر إلى أسود حمش^٦
 الساقين قد علاها وينقضا طوية طوية،

ذكر الريح التي تقبض أرواح أهل الإيمان رؤى أن الله
 تعالى^٧ ابتعث^٨ ريحا يمانية ألين من الحرير وأطيب نفحة من
 المسك فلا^٩ تدع أحدا في قلبه مثقال ذرة من الإيمان إلا
 قبضته^{١٠} ويبقى الناس بعدها^{١١} مائة عام لا يعرفون ديناً ولا

١ . فقدان B .

٢ . المشرفة : B et P ajoutent .

٣ . الحسن عن : B ajoute .

٤ . بن . ابى طالب رضى الله عنه B et P .

٥ . حمش P , أحمش B .

٦ . عز وجل B et P .

٧ . يبعث B et P .

٨ . ولا P .

Ms. قبضه ; corrigé d'après B et P .

٩ . بعد B et P .

ديانة وهم شرارُ خلق الله عليهم^١ تقوم الساعة وهم في أسواقهم يتبايعون وفي رواية عبد الله بن يزيد^٢ عن أبيه عن النبي صلعم أنه قال لا تقوم الساعة حتى^٣ يعبد الله في الأرض^٤ مائة سنة وعن عبد الله بن عمر^٥ قال يُؤمر صاحب الصور أن ينفخ^٦ فيسمع رجلاً يقول لا إله إلا الله فيؤخر مائة عام،

ذكر ارتفاع القرآن روى عن عبد الله بن مسعود رضه أنه قال القرآن أشدُّ بُغْضًا^٧ على قلوب الرجال من النعم على عقله^٨ قيل يا أبا عبد الرحمن كيف وقد أثبتناه^٩ في صدورنا ومصاحفنا قال يُسرَى عليه فلا يُذكر ولا يُقرأ،

^١ B et P وعليهم.

^٢ B et P بريدة.

^٣ B et P ajoutent : لا.

^٤ B ajoute : بعد.

^٥ B ajoute : رضي الله عنهما.

^٦ B ajoute : في صورته.

^٧ B يعبأ et a أشد P supprime تفصيا.

^٨ B على عقلها P في عقلها.

^٩ P أثبتناه.

ذكر النار التي تخرج من قعر^١ عدن تسوق^٢ الناس إلى المحشر، روى حذيفة بن أسيد^٣ عن النبي صلعم^٤ عشر آيات بين يدي الساعة هذه هي^٥ إحداهن وفي رواية أخرى لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء^٦ أعناق الإبل ببصرى وفي رواية أخرى لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من حضرموت مع اختلاف كثير في الروايات،

ذكر نفخات الصور وهي ثلاث نفثتان^٧ منها في^٨ الدنيا والثالثة في^٩ الآخرة قال الله عز وجل ما ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون وروى الحسن عن شيبان عن قتادة من عكرمة

^١ Manque dans P.

^٢ B et P فتسوق.

^٣ B et P ajoutent : رضي الله عنه.

^٤ B et P ajoutent : انه قال.

^٥ Manque dans B et P.

^٦ Ms. يضيء ; P et B ajoutent لها.

^٧ مرات اثنان P ,مرات ثنتان B.

^٨ B et P ajoutent آخر.

^٩ B et P في اول الآخرة.

عن ابن عباس رضي^١ قال تهيج^٢ الساعة والرجلان يتبايعان
 قد نشرا ثوبهما^٣ فلا يطويانه^٤ والرجل يلوط حوضه فلا يسقى^٥
 منه والرجل قد انصرف بلبن لقمته^٦ فلا يطعمه والرجل قد
 رفع أكلته إلى فيه فلا يأكلها^٧ ثم تلا تأخذهم وهم
 يخلصون وقال لا تأتيهم إلا بقة^٨ ، النفخة^٩ الأولى^{١٠} * يقال
 أن^{١١} صاحب الصور^٩ اسرافيل^{١٠} وهو أقرب الخلق إلى الله
 * سبحانه وتعالى^{١١} وله جناح بالشرق وجناح بالمغرب والعرش

^١ B et P رضيهما .

^٢ Ms. يهيج .

^٣ B et P أثوابهما .

^٤ B et P يطويانها .

^٥ B et P يستقى .

^٦ B et P لقمته .

^٧ B et P ذكر النفخة .

^٨ Manque dans B et P .

^٩ B et P ajoutent : هو السيد .

^{١٠} B et P ajoutent : عليه السلام .

^{١١} B et P عز وجل .

على كاهله وان^١ قدميه قد مرقت^٢ الأرض السفلى حتى بعدنا^٣
 مسيرة مائة عام على ما رواه وهب ومثل هذا مما يزيد^٤ في
 يقين^٥ العائى ويبلغ في تجويفه^٦ وتمظييه لأمر الله تعالى^٧ وقد
 بينا في صفة الملائكة أنهم روحانيون الروح بسيط لا يضيق
 الصدر في صفة الأجسام المركبة قيل صاحب^٨ [f° 71 r°] [الصور]
 عزرائل^٩ و^{١٠} عن النبي صلعم^{*} فيما روى^{١١} كيف أنتم^{١٢} وصاحب
 الصور قد التقه^{*} وحنى جبهته^{١٣} ينظر^{١٤} متى يؤمر^{١٥} فينفخ^{١٦}،

^١ فان P.

^٢ مرقتا من B et P.

^٣ B et P ajoutent : عنها.

^٤ Ms. يريد.

^٥ يقين Ms. ; P تعين.

^٦ B et P تجويفه.

^٧ Passage supprimé par Ibn al-Wardî.

^٨ B ajoute : قد روى.

^٩ انه قال B.

^{١٠} B انتم.

^{١١} Manque dans E.

^{١٢} B ينتظر.

^{١٣} B ajoute : له.

^{١٤} La fin du paragraphe, depuis l'astérisque, manque dans P.

ذكر ما جاء في ^١ الصور روى أنه كهياة قرن فيه بعدد
كل ذى ^٢ روح ^٣ داره ^٤ وله ثلاث شُعب شُعبة تحت الثرى
يخرج ^٥ منها الأرواح ^٦ وترجع إلى الأجساد ^٧ وشعبة تحت المرش
منها يُرسل الله الأرواح إلى الموتى وشعبة في فم الملك فيها
ينفخ قالوا ^٨ فإذا مضت الآيات والعلامات التى ذكرنا أمر
صاحب الصور أن ينفخ نفخة الفزع ويُديها ويطولها فلا تَعْتَرِ
كذا عامًا وهى ^٩ التى يقول الله عز وجل ^{١٠} ما ينظر هؤلاء إلا
صيحة واحدة ما لها من فواق ويقول ^{١١} ويوم ينفخ فى الصور

^١ صورة الصور وهيته B et P.

^٢ Manque dans B et P.

^٣ Manque dans P.

^٤ نقب P, ثقب B.

^٥ يخرج B.

^٦ ارواح P.

^٧ اجسادها B et P.

^٨ Manque dans B et P.

^٩ يبرح B et P.

^{١٠} B et P وهى المذكورة فى قوله تعالى. Ibn al-Wardi donne ici trois citations du Qor'an au lieu de deux.

^{١١} وفى قوله تعالى B et P.

ففرع من فى السماوات ومن فى الأرض إلا من شاء الله
 قالوا^١ فإذا بدأت^٢ الصيحة فرعت الخلائق وتحيرت وتاهت^٣
 وهو يزدد^٤ كل يوم فظاعة^٥ وشناعة فيجار^٦ أهل البوادي
 والقبائل إلى القرى والمدن ثم يزدد^٧ الصيحة^{*} حتى يتقلوا^٨
 إلى أمهات الأمصار^{*} ويعطلوا الرواعى والسوائم^٩ وجاءت^{١٠}
 الوحوش والسباع^{١١} من هول الصيحة فاختلفت^{١٢} بالناس

^١ Manque dans B.

^٢ B et P وإذا بدت.

^٣ فهامت P.

^٤ والصيحة تزداد B et P ; يزداد Ms.

^٥ وشدة : P ajoute ; مضاعفة وشدة B.

^٦ فتجنّاز P , فتجنّاز B.

^٧ B et P تزداد.

^٨ B et P [P يتجاوز] يتشدد حتى.

^٩ B et P وتعطل الرعاة السوائم وتغارقها.

^{١٠} B et P وتأتى.

^{١١} B et P ajoutent : وهى مدعورة.

^{١٢} B et P فتختلف.

واستأنست^١ بهم وذلك قوله^٢ وإذا العِشارُ عُطِلَتْ وإذا
الوحوشُ حُشِرَتْ^٣ ثُمَّ تَزْدَادُ الصَّيْحَةُ^٤ حَتَّى تَسِيرَ الْجِبَالُ عَنْ^٥ وَجْهِ
الْأَرْضِ وَتَصِيرَ سَرَابًا جَارِيًا وذلك قوله تعالى وإذا الجبال سيرت
وقوله^٦ وتكون الجبال كالعهن المنفوش وتزلزلت^٧ الأرض
وانتفضت^٨ وذلك قوله تعالى إذا زلزلت الأرض زلزالها
وقوله ان زلزلة الساعة شئ عظيم^٩ ثُمَّ تُكْوِرُ^{١٠} الشمس
وتنكدر النجوم وتُسجّر البحار والناس أحياء^{١١} ينظرون إليها
وعند ذلك يذهل^{١٢} المراضع عما أرضعت^{١٣} وتواضع الحوامل

^١ B et P وتستأنس.

^٢ B et P ajoutent : تعالى.

^٣ B et P ajoutent : هولاً وشدة.

^٤ B et P على.

^٥ B ajoute : سبحانه , P.

^٦ B وزلزلت.

^٧ B وانتفضت.

^٨ La citation est différente dans Ibn al-Wardî.

^٩ P تكون.

^{١٠} B et P ajoutent : كالأهين ; B a حيارى pour أحياء.

^{١١} B et P تذهل.

^{١٢} P ارتضعت.

حملها^١ ويشيب^٢ الولدان وتزى الناس سَكَارَى^٣ من الفزع^٤
وماهم بسَكَارَى ولكن عذاب الله شديد^٥ [رُوى عن أبي^٦
جعفر الرازى^٧ عن أبيه^٨ عن الربيع^٩ عن أبي العالية عن أبي^{١٠}
ابن كعب قال بينا^{١١} الناس في أسواقهم إذ ذهب ضوء الشمس^{١٢}
وبيناهم^{١٣} كذلك إذ تناثرت النجوم وبيناهم^{١٤} كذلك إذ
وقعت الجبال على وجه الأرض وبيناهم^{١٥} كذلك إذ تحركت
الأرض فاضطربت لأن الله تعالى جعل الجبال أوتادها ففزع
الجن إلى الإنس والانس إلى الجن واحتلفت^{١٦} الدواب والطيور
والوحوش فماج بعضهم في بعض فقالت^{١٧} الجن نحن نأتيكم

^١ وتضع كل ذات حمل حملها B et P.

^٢ وتشيب P.

^٣ بسَكَارَى B et P rejeté après.

^٤ حكى أبو B et P.

^٥ Manque dans B et P.

^٦ ربيع B.

^٧ بينا B et P.

^٨ ذهب الشمس B et P.

^٩ وبيناهم B et P.

^{١٠} واضطربت B et P.

^{١١} فقال P.

بالخبر^١ فانطلقوا فإذا هي نار تتنج^٢ فيبناهم^٣ كذلك إذ
جاءتهم ريح فأهلكتهم وهذه كلها^٤ من نص^٥ القرآن
ظاهرة لا يسمع^٦ لأحد مؤمن ردها والتكذيب بها وفي
هذه الصيحة يكون^٧ السماء كاللؤلؤ وتكون الجبال كالعين
ولا يسأل حميم حميماً وفيها ينشق^٨ السماء فيصير^٩ أبواباً وفيها
تحيط^{١٠} سرادق من النار^{١١} بحافات الأرض فتطير الشياطين
هاربة من الفرع حتى تأتي أقطار السموات^{١٢} فتتلقاها^{١٣}

^١ B et P ajoutent : اليقين .

^٢ Ms. تتنج , B تأجج , P تاج .

^٣ B et P فيبناهم .

^٤ Manque dans B et P .

^٥ P بعض .

^٦ P يسمع .

^٧ B et P تكون .

^٨ B et P تنشق .

^٩ B et P فتصير .

^{١٠} B ويحيط .

^{١١} B et P نار .

^{١٢} B et P السماء والأرض .

^{١٣} B et P فتتلقاهم الملائكة .

يضربون^١ وجوهها^٢ حتى يجمعوا وذلك قوله يا معشر الجن
والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السماوات والأرض
فأنفذوا^٣ الآية قالوا^٤ والموتى^٥ لا يشعرون بشيء^٦ من هذا
ثم النفخة الثانية،

ذكر النفخة الثانية^{*} وهي نفخة^٦ الصور وذلك قوله
تعالى^{*} في نفخ الصور^٧ فصيح من في السماوات ومن في الأرض
إلا من شاء الله قالوا^٨ فيموتون في هذه النفخة إلا من تناولته
الشيء^٩ من الله وهم مختلف فيهم فزعم بعض أهل الكتاب
أن قبض الأرواح والله أعلم واختلف أهل الكتاب في صفة
ملك الموت [f° 71 v°] فزعم بعضهم أن الله جعل قبض الأرواح

^١ فيضربون P.

^٢ وجوههم B et P.

^٣ Manque dans B et P.

^٤ B et P ajoutent : في القبور.

^٥ B et P بهذه ; le reste manque.

^٦ B et P في.

^٧ B et P في الصور.

^٨ Manque dans B et P.

^٩ تناوله الاستثناء في قوله إلا من شاء الله B et P ; تناولته السا Ms.

le reste manque.

الى فاني وهو الذي يُسمّى ملك الموت وقال بعضهم أنّ ملك الموت معه سيف إذا شهر سيفه لم يره أحدٌ إلا مات على مكانه وقال بعض منهم أنّه يقطع بذلك السيف الأرواح من السماء وكثير منهم خالفوهم وقالوا أنّ الله لم يوكل أحدًا بقبض الأرواح ولكن إذا ذبل جسدُ الحيوان وضعفت أعضاؤه القابلات للفعل فارقت الروح فأما المسلمون فمنهم من يقول الدنيا بين يدي ملك الموت كالسفرة أو كالطست أو كالآنية يتناول منها حيث شاء ومنهم من يقول له أعوان ينتزعون الأرواح فإذا بلغت التراقي تولّاهم بنفسه ومنهم من يقول بل جعل طبعه ضدًّا للحياة فحيث ما حضر بطلت الحياة عنده والله أعلم،

ذكر ما بين النفختين^١ يقال هو^٢ أربعون سنة تبقى الأرض على حالتها^٣ بعد ما مرّ لها^٤ من الأهوال^٥ والزلازل

^١ من المدة : B et P ajoutent .

^٢ ان ما بين النفختين B et P .

^٣ حالها مستريحة B et P .

^٤ بها B et P .

^٥ العظام : B et P ajoutent .

تُمْطَرُ^١ سَمَآؤُهَا وَتَجْرَى مِيَاهُهَا وَتُطْعِمُ أَشْجَارُهَا وَلَا حَيٌّ عَلَى
ظَهَرِهَا^٢ وَلَا فِي بَطْنِهَا ثُمَّ يُحْيِيهِمُ اللَّهُ لِلْبَعْثِ،

ذَكَرَ اخْتِلَافَهُمْ^٣ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَقَالَ
تَعَالَى^٤ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَقَالَ تَعَالَى^٥ كُلٌّ مِنْ عِندِهَا
فَإِنْ^٦ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَقَالَ
كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ وَقَالَ^٧ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ
فَبَدَّلَتْ^٨ هَذِهِ الْآيَاتِ عَلَى هَلَاكِ كُلِّ شَيْءٍ دُونَهُ لَمَّا^٩ قَالَ
تَعَالَى^{١٠} وَنَفَخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ دَلَّ أَنَّهُ لَا تَعَمُّ الصَّعْقَةُ^{١١} جَمِيعَ الْخَلَائِقِ

^١ B et P وتطر.

^٢ B et P ajoutent : مَنْ سَائِرِ الْخَلُوقَاتِ ; le reste manque.

^٣ B et P ما ورد.

^٤ الله تعالى P , الله عز وجل B.

^٥ سبحانه B.

^٦ Le reste du verset manque dans B et P.

^٧ B et P ajoutent : جل وعلا.

^٨ B et P فبدلت.

^٩ Manque dans B et P.

^{١٠} عز وجل P , جل وعز B.

^{١١} دل [على B] ان الصعقة لا تعم B et P.

فالتمسنا التوفيق بين الآيات بعد أن أمكن أن تكون آية الاستثناء مفسرة لتلك الآي فقلنا الإستثناء عند نفخة الصعق وعموم الفناء بين النفختين كما جاء في الخبر لئلا يظن ظان أن القرآن متناقض وروى الكلبي^١ عن أبي صالح^٢ عن ابن عباس رضه في قوله^٣ كل شيء هالك إلا وجهه قال كل شيء وجب عليه الفناء إلا الجنة والنار والعرش والكرسي والحدود العين والأعمال الصالحة وقيل في قوله^٤ إلا من شاء الشهداء حول العرش سيوفهم^٥ بأغناقتهم وقيل الحدود العين وقيل موسى عم لا^٦ صعق مرة^٧ وقيل جبريل وميكائيل واسرافيل^٨ وملك الموت^٩ وحملته العرش^{١٠} قالوا فيأمر الله

^١ Manque dans P.

^٢ طالح P.

^٣ B et P ajoutent : تعالى.

^٤ بسيوفهم P.

^٥ B et P لأنه.

^٦ صلوات الله عليهم اجمعين [صلى الله على نبيينا وعليهم P] وقيل B.

^٧ عليه السلام وقيل B et P.

^٨ B et P ajoutent : عليهم السلام.

تعالى ملك الموت فيقبض أرواحهم^١ ثم يقول^٢ مُتْ فميت فلا
يبقى^٣ حتى إلا الله تعالى^٤ فعند ذلك يقول لمن الملك اليوم
فلا يُجيبه أحدٌ فيقول الله الواحد القهار هكذا روى في
الأخبار^٥ والمسلمون يختلفون منه في أشياء،

ذكر المطرة التي تُنبت أجساد الموتي^٦ قالوا فإذا
مضى بين النفختين اربعون عامًا أمطر الله^٧ من تحت العرش
ماءً خائراً كالطِّلاء وكفى^٨ الرجال يقال له ماء الحيوان
فينبت^٩ اجسامهم كما ينبت البقل قال كعب ويأمر الله
الأرض والبحار وتؤمر^{١٠} الطير والسباع [بأن] ترذ^{١١} ما أكلت

^١ B et P ajoutent : له .

^٢ B et P ajoutent : في الملك .

^٣ Manque dans B.

^٤ B et P ajoutent : والله اعلم et suppriment le reste du paragraphe.

^٥ B et P الأجساد .

^٦ سبحانه وتعالى P , سبحانه B .

^٧ B et P وكالتي من .

^٨ B et P فتنبت .

^٩ Manque dans B et P .

^{١٠} B et P برد .

من^١ بنى آدم حتى الشعرة^٢ فما فوقها حتى^٣ تتكامل^٤ أجسامهم
قالوا وتأكل الأرض ابن آدم إلا عجب الذئب فإنه
يبقى مثل عين الجراد^٥ لا يُدركه الطرف فيُنشئ^٦ الله^٧ الخلق
منه^٨ وتركب عليه أجزاءه كلها في^٩ الشمس فإذا تم وتكامل
نفخ فيه الروح ثم انشق عنه القبر ثم قام^{١٠} .

ذكر النفخة الثالثة^{١٠} وذلك قوله تعالى ثم نفخ فيه
أخرى فإذا هم قيام ينظرون وقوله إن كانت إلا صيحة واحدة
فإذا هم جميع لدينا محضرون ويجمع الله أرواح الخلائق في

^١ B et P ajoutent : اجساد .

^٢ B et P ajoutent : الواحدة .

^٣ Manque dans B et P .

^٤ B et P فتتكامل .

^٥ B et P الجراد .

^٦ فينشئ^٦ P , فينشأ^٦ B .

^٧ B et P من ذلك العجب .

^٨ B et P ajoutent : شعاع .

^٩ B et P ajoutent : خلقت أسرويا .

^{١٠} B et P ajoutent : وهي نفخة القيامة [القيام P] .

الصور ثم يأمر الملك أن ينفخها^١ فيهم^٢ ويقول^٣ أيتها العظام
البالية والأوصال المنقطعة^٤ والشعور المتمزقة^٥ ان الله^٦ يأمركن
أن تجتمعن لفصل القضاء فيجتمعن ثم ينادى قوموا للعرض على
الجبّار فيقومون وذلك قوله^٧ يوم^٨ يخرجون من الأجداث
سراعاً^٩ كأنهم إلى نصب يُوفضون وقوله^{١٠} يوم تشقق الأرض
عنهم سراعاً ذلك حشرٌ علينا يسير فإذا خرجوا من قبورهم
يلقى المؤمن بمركب^{١١} من رحمة الله كما وعد^{١٢} يوم نحشر المتقين

^١ B et P ينفخ.

^٢ P فيهم.

B et P قائلًا.

^٤ B المنقطعة.

^٥ B et P والأعضاء المتمزقة والشعور المنتثرة.

^٦ B et P ajoutent : المصور الخلاق.

^٧ B et P ajoutent : تعالى.

^٨ Manque dans B et P.

^٩ Le reste de la citation manque dans B et P.

^{١٠} B ajoute : تعالى , P وقال تعالى ; plus le passage suivant du

يخرجون من الأجداث كأنهم جراد منتشر مهطعين الى الداع وقوله : Qor'an
عز من قائل.

^{١١} B et P | P المؤمنين براكب.

^{١٢} B سبحانه , P سبحانه وتعالى.

إلى الرحمن وفدًا والفاسق يمشى على قدمه^١ ونسوق المجرمين
إلى جهنم وردًا^٢ وفي القرآن من آثار الحشر ودلائل البعث ما
لا يُوجد في شيء من كتب الله المنزلة لأن القوم كانوا
منكرين له،

ذكر بعث الخلق روى الحسن رحمه الله أن النبي صلعم
قال يُحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة بهمًا عزلاً فقالت
إحدى نسائه أما يستحيون فقال لكل أمرئ منهم يومئذ
شأن يُغنيه وعن سعيد بن جبير في قوله عز وجل ولقد
جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة قال يُرد كل واحد إلى
ما انتقض منه حتى الظفر قص والشرة سقطت وفي رواية
مُعاذ بن جبل والمقدام بن معدى كرب عن النبي صلعم قال
يبعث الناس يوم القيامة أولهم وآخرهم ما بين السقط إلى
الشيخ الفاني كأنها ثلاث وثلاثين سنة وهو سن عيسى عم
ومما احتج الله به على منكري البعث قوله تعالى يا أيها الناس
إن كنتم في ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ثم من

^١ والفاسقون يمشون على أقدامهم سوقاً وهو قوله تعالى B et P.

^٢ Le reste du paragraphe, ainsi que les deux paragraphes suivants, manquent dans Ibn al-Wardī.

نطفة ثم من علقه ثم من مضغة إلى قوله وتري الأرض هامة
 فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج
 فشبه حياة الخلق بعد موتهم ونشورهم من قبورهم بحياة الأرض
 بعد موتها ونبت عشبها وشجرها وقال أولم ير الإنسان أنا
 خلقناه من نطفة إلى قوله قل يحييها الذي أنشأها أول مرة
 وقال تعالى ذكره وقالوا أيذا كنا عظاما ورؤفانا أيننا
 لمبعوثون خلقا جديدا قل كونوا حجارة أو حديدًا فأتى باعثكم
 وقال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة وقال
 وهو اهون عليه ،

ذكر اختلافهم^١ في كيفية الحشر لا خلاف بين أهل
 الأديان قاطبة في أصل البعث والحشر ولا ينكره أحد من
 أهل الأرض إلا الملحدين المغطّل الذين لا يعدّون قوله خلافا
 وإنما الاختلاف في أشياء من صفاته نحن ذاكروها إن شاء الله
 تعالى فإن النفس على أخذ^٢ أمر النشأة الأخرى فليقسها على

^١ Ms. اخلاقهم.

^٢ Annotation marginale : كذا في الأصل.

^٣ Ms. احد.

نشأة أول الخلق من جمع طين وما ضم إليه من حرارة الحياة وحرك بمادة الروح وأنطق بالنفس الميزة فصار إنساناً يسعى وقد جاء في الخبر من نظر إلى الربيع فليكثر ذكر النشور ونبات أهل القبور وروى ما أشبه الربيع بالنشور وأكثر أهل الإسلام على أن يحشر أجناس الخلائق من الجن والإنس والبهائم للقصاص والانتصاف وقد رُوينا عن الحسن وعكرمة أنهما كانا يقولان حشر البهائم موتها فكانا لا يريان لها بعثاً وزعم قوم من أهل الكتاب أنه إذا كان يوم القيامة أمر الله اسرافيل أن يجمع أرواح من كان مستحقاً للثواب والعقاب في سقود ثم ينفخ فيه وأنكروا بعث البهائم والأطفال والمجانين ومن لم تبلغه الدعوة وقوم منهم ينكرون الصور والصراط والميزان وقالوا [f^o 72 v^o] إذا مات الناس بعث المسيح فأحياهم وصار أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار وقال كثير من علماءهم البعث للأرواح دون الأجساد على غير هذه الخلقة التي تراها ولكن على خلقة الخلود البقاء الأبدى وليس الإنسان جسداً وروحاً لا غير ولكن روح وريح ونفس وصورة وعدم وقوة ونطق وحياة تسعة أشياء العاشر وهو هذا الهيكل الأرضي

المظلم وقد شاهد من أحوال الجواهر وإن كانت منبعثة من الأرض. ثم إذا سبكت وأذيت وصفت تحولت إلى حالة الطف منها وأكرم وأشرف وكذلك الإنسان لا ينكر أن يكون فناؤه وبلاؤه وحشره معنى يزيد لطافة ورقة وحالا غير هذه الحالة لأنه يُخلق للخلود والله أعلم،

ذكر الموقف^١ روى المسلمون أن الناس يحشرون إلى بيت المقدس وروى أن النبي صلعم قال هو المحشر والمنشر وكذا يقول كثير من اليهود^٢ وروى عن كعب أن الله^٣ نظر إلى الأرض فقال^٤ إني واطئ على بعضك فاستبقت^٥ الجبال وتضعضت الصخور^٦ فشكر الله لها ذلك فقال هذا مقامي ومحشر خلقي وهذه^٧ جنتي وهذه تاري وهذه^٨ موضع ميزاني

^١ B et P ajoutent : وابن يكون.

^٢ B et P ووافقت اليهود على ذلك.

^٣ P ajoute : تعالى.

^٤ B et P وقال.

^٥ B فاستبقت.

^٦ B et P وارتجت [وارتجبت P] الصخرة وتضعضت وارتعدت.

^٧ B هذه.

^٨ B et P وهذا.

وأنا ديّان يوم الدين وقال بعضهم فصير^١ الله الصخرة^٢ من
مرجانة^٣ طباق الأرض يحاسب^٤ عليها الخلق^٥ وسمعت^٦ من
يقول هذا من موضوعات أهل الشام يمث الله الخلق إلى
حيث يشاء،

ذكر تبديل الأرض^٧ قال الله تعالى^٨ يوم تُبدل الأرض
غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار^٩ أي قد برزوا
قال قوم التبديل أن يرفع الله هذه الأرض ويبسط غيرها كما
جاء في الخبر تمدّ أرض بيضاء كالأديم العكاظي لم يسفك عليها
دم حرام ولم يعمل بالخطيئة وقيل تبسط أرض من فضة كنفق^{١٠}

١. وقيل يصير B et P.

٢. الشجرة P.

٣. P arrête ici le paragraphe.

٤. ويحاسب B.

٥. B arrête ici le paragraphe et ajoute : والله أعلم.

٦. ذكر يوم القيامة والحشر والنشر وتبديل الأرض غير الأرض B et P
وطى السماء وأحوال ذلك اليوم.

٧. B et P عز وجل.

٨. Ici s'arrêtent les emprunts faits par Ibn al-Wardi.

٩. Ms. كنفى.

أَلَمَلَّة يَأْكُلُونَ مِنْ تَحْتِ أَقْدَامِهِمْ وَرُوي أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ
 سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَقَالَتْ أَيْنَ تَكُونُ^١ النَّاسُ
 قَالَ عَلَى جِسْرِ جَهَنَّمَ وَرُوي أَنَّهُ قَالَ أَضْيَافُ اللَّهِ فَلَنْ يَعْجِزُوهُ
 وَعَنْ عِكْرَمَةَ أَنَّهُ قَالَ تُطَوَّى هَذِهِ الْأَرْضُ وَإِلَى جَنْبِهَا
 أَرْضٌ يَحْشُرُ النَّاسُ عَلَيْهَا وَقَالَ آخَرُونَ تَبْدِيلُ الْأَرْضِ تَغْيِيرُ
 صِفَاتِهَا وَهِيَائِهَا مِنْ تَسْيِيرِ جِبَالِهَا وَتَغْوِيرِ مِيَاهِهَا وَذَهَابِ أَشْجَارِهَا
 وَرُوي الْكَلْبِيُّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ
 كَمَا يُقَالُ لِلرَّجُلِ تَبَدَّلَتْ وَانْمَأَتْ تَبَدَّلَتْ ثِيَابُهُ وَاحْتَجَّ بِقَوْلِ الْعَبَّاسِ
 ابْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ [طَوِيل]

إِذَا مَجْلَسُ الْأَنْصَارِ حُفَّ بِأَهْلِهِ وَفَارَقَهَا فِيهَا غِفَارٌ وَأَسْلَمُ
 فَمَا النَّاسُ بِالنَّاسِ الَّذِينَ عَهْدَتْهُمْ وَلَا الْذَارُ بِالذَّارِ الَّتِي كُنْتُ أَعْلَمُ

وَقَالَ قَوْمٌ تَبَدَّلَ ثُمَّ يَرْفَعُ لِقَوْلِ اللَّهِ الْفَنَاءَ عَلَيْهَا وَكُلُّ هَذَا
 جَائِزٌ لِأَنَّهُ أَقْرَبُنَا بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجَدَهَا مِنْ عَدَمٍ لَا مِنْ غَيْرِ
 سَابِقَةٍ^٢ لَزِمْنَا أَنْ نُجِيزَ عَلَيْهِ أَنْ يُعِيدَهَا كَمَا بَدَأَهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ،

^١ تكون. Ms.

^٢ سابقة. Ms.

ذكر طي السماء قال قوم طيها تغيير شمسها وقمرها ونجومها
وهياتها وهي باقية وكذلك الأرض واحتجوا بقول الله تعالى
في بقاء الجنة والنار ما دامت السماوات والأرض قالوا وليس
في القول ببقائهما نقض^١ [f° 73 r°] للدين فقد قلنا بقاء العرش
والكرسي واللوحي والقلم والجنة والنار والأرواح والأعمال
الصالحة ومن خالفنا ألزمه أن يكون الأرواح إذا أُنشئت فأعيدت
غير ما كانت لأنها لو كانت هي لما أُنشئت وإن كانت أُنشئت
ثم أُعيدت أرواحاً آخر كان الثواب والعقاب واقعين على غير
استحقاق منها وكذلك الأجساد قبل تُعاد من تربتها التي كانت
خُلقت منها ثم تبقى في الجنة والنار على الأبد السرمدي وزعم
قوم أن السماء ليست بمجسم ولا يكون معنى طيها إلا ما ذكرنا
وقال آخرون بل هي جسم يُطوى كطي الكتب بظاهر قول
الله سبحانه كطي السجل للكتب كما بدأنا أول خلق نعيده
وعداً علينا وقوله الأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسماوات
مطويات بيديه حتى روى بعضهم وأشار بكفه وقد قبضها أنها
يفضل من هاهنا ومن هاهنا شيء وتختلف أحوال السماء وتصير

^١ .نقص Ms.

كالهَلْ وكالوردة وتنشق وتصير ابواباً^١ ثُمَّ تطوى بعد ذلك
فهذا من القول ظاهر وذلك مُمكن وقد قال قوم ممن
يذهب مذهب الطائفة الأولى كما ذكر من أمر السماء والأرض
وتغيير أحوالهما فإنّه يُراد به أهلها وهما مقرران كما هما
والله أعلم،

ذكر يوم القيامة يقال أن طول ذلك اليوم ألف سنة من
مقادير أيام الدنيا بقول الله تعالى وإن يوماً عند ربك كألف
سنة مما تعدّون فيصِف ذلك اليوم من حكم الدنيا وهو من
النفخة الأولى إلى أن يقضى الله بين خلقه فيدخل أهل الجنة
الجنة وأهل النار النار ثُمَّ بعد ذلك من حكم الآخرة وكذا
سمتُ بعض أهل العلم بقوله وزعمت فرقة أن قوله في يوم
كان مقداره خمسين ألف سنة أنه يوم القيامة وأكثرهم على
أنه من التمثيل من الشدة والمكروه الذي يُصيب بعض الناس
حتى يعدّه^٢ خمسين ألف سنة وقيل ذلك اليوم خمسون موقفاً
يُسأل العبد فيها فإذا جمعهم الموقف ردت الشمس إليهم

^١ ابواباً . Ms.

^٢ يعدّه . Ms.

وَضُوعِفَ حَرُّهَا وَأُذِيبَتْ مِنْ فَوْقِ رُؤُوسِهِمْ حَتَّى يُلْجِمَهُمُ الْفَرْقُ
ثُمَّ يَنْزِلُ الْعَرْشُ بِحِمْلَةِ الْمَلَائِكَةِ ثُمَّ تَعْلَقُ الْمِيزَانُ وَيُؤْتَى بِالْجَنَّةِ
وَالنَّارِ وَيُنْصَبُ الصِّرَاطُ وَيَأْتِي اللَّهُ كَيْفَ شَاءَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءِ بِالْغَمَامِ وَنُزِلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا وَيَقُولُ^١
هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ
وَقُضِيَ الْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ قَالَ الْمُسْلِمُونَ ثُمَّ يَبْقَى
أَهْلُ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ وَأَهْلُ النَّارِ فِي النَّارِ خَالِدِينَ مُخَلَّدِينَ
وَدَائِمِينَ أَبَدَ الْأَبَدِينَ وَلَا يُدْرَى هَلْ يُحْدِثُ اللَّهُ خَلْقًا جَدِيدًا
أَوْ عَالَمًا آخَرَ وَأَرْضًا وَسَمَاءً وَيَبْعَثُ إِلَيْهِمُ الرُّسُلَ وَيَكْلِفُ بِمَا كَلَّفَ
مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ أَمْ لَا وَقَدْ رُوي عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ كَانَ يَرَى فَنَاءَ
أَهْلِ النَّارِ بَعْدَ مَا مَضَى أَحْقَابُ وَمَنْ أَهْلُ الْكِتَابِ قَوْمٌ يَزْعُمُونَ
أَنَّهُ إِذَا مَضَى لِلْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَلْفُ سَنَةٍ بَادَتْ وَفَنِيَتْ وَصَارَ أَهْلُ
الْجَنَّةِ مَلَائِكَةً وَأَهْلُ النَّارِ رَمِيمًا وَحَدَّثَنِي رَجُلٌ مِنْ عُلَمَاءِ الْيَهُودِ
أَنَّ فِيهِمْ فِرْقَةً يَزْعُمُونَ أَنَّ الْعَوَالِمَ^٢ لَا يُدْرَى كَمْ مَضَى مِنْهَا وَكَمْ
بَقِيَ وَأَنَّ مَدَّةَ كُلِّ عَالَمٍ سِتَّةَ أَلْفِ سَنَةٍ ثُمَّ يَمْحُشُ الْخَلَائِقُ

^١ ويقولون Ms.

^٢ العوالم Ms.

ويمحسون وذلك يوم السابع قال يوم السبت فيدخلون الجنة والنار ثم يصير^١ أهل الجنة ملائكة وأهل النار رميماً ويُعاد خلق آخر [fo 73 vo] وأمر آخر لا يزال كذلك وكلّ سبت عندهم قيامةٌ كذا ومن القدماء من يزعم أن خلق الخلق بفضل وجود وامتنان ولا يجوز على الجواد المفضل أن يظهر جوده في كلّ وقت ولكنه إذا أفنى هذا العالم ابتدع عالماً آخر وكمن عالم قد ابتدعه وأفناه ومنهم من يقول بنقل^٢ الخلق إلى الآخرة فكلّ يوم قيامٌ قيامةٌ وابتداءٌ عالمٌ وسمتُ منهم من يحتاج بالخبر المروى عن المغيرة بن شعبة من مات فقد قامت قيامته ،

ذكر ما حكى عن القدماء في خراب العالم حكى جابر بن حيان^٣ أنه إذا انتهى مسير الكواكب إلى غاية وتفرقت في أبراجها وتشوشت حركات الفلك واضطربت كما كانت قبل اجتماع الكواكب في أول دقيقة من الحمل اختلفت أحوال العالم وتفاوتت أرباع السنة وفصولها فلا يستقرّ شتاء^٤ ولا صيفٌ

^١ Ms. يصير .

^٢ Ms. نقل .

^٣ Ms. جبار .

^٤ Ms. شتاء .

وتهب^١ الرياح العواصف وتهلك الحيوان والنبات لمجيء الأمطار في غير وقتها وشدة الزلازل وكثرة الرياح وتعادى الأركان فيغلب الماء على اليبس واليبس على الماء والشار على النبات والحيوان ويفسد مزاج التركيات ويقفر الأرض ويمخلو إلى أن تجتمع الكواكب في حيث منه تفرقت وعنده بدء الخلق والنشوء ثانياً وحكى افلاطن في كتاب سوفسطيقا^٢ في ذكر النفوس وأحوالها بعد مفارقة الأبدان قال وإن النفس الشريرة إذا تفردت عن البدن بقيت تائهة متخيرة في الأرض إلى وقت النشأة الآخرة قال وفي هذا الوقت تسقط الكواكب من أفلاكها ويصل بعضها ببعض فيصير حول الأرض كدائرة من نار فتمنع تلك النفوس من الترقى إلى محلها وتصير الأرض سجنًا لها قال المفسر عن شرح^٣ افلاطن بالقيامة والبعث والنشأة الآخرة وكذا رأى ارسطاطاليس في بقاء ما فوق فلك القمر وأنه لا يقبل الاستحالة وأنه أراد به إلى ذلك الوقت ولا

^١ Ms. يهب.

^٢ Ms. سوفسطيقا.

^٣ Variante marginale : عن صرح.

تَلْتَفِتُ إِلَى تَأْوِيلِ كَفَّارِ الْمُتَفَلِّسَةِ لِأَرَأَيْتُمْ مَعَ شَهَادَةِ الدَّلَائِلِ
 عَلَى مَا قُلْنَا وَمَعَاوَنَةِ كُتُبِ اللَّهِ وَأَخْبَارِ رُسُلِهِ فِي ذَلِكَ وَاعْلَمْ
 رَحِمَكَ اللَّهُ أَنَّ كُلَّ ذِي عَقْلٍ مُجْبُوجٍ بِعَقْلِهِ مُضْطَرٌّ إِلَى الْإِقْرَارِ
 بِالْإِبْتِدَاءِ لِلخَلْقِ وَابْتِدَاعِهِ وَتَجَوُّزِ فَنَائِهِ وَانْقِضَائِهِ هَذَا مَا لَا بُدَّ
 مِنْهُ فَأَمَّا مَعْرِفَةُ ذَلِكَ كَيْفَ أَيْغَابَةٍ إِحْدَى الطَّبَائِعِ أَوْ
 بِشَمُولِ فَاسِدٍ أَوْ وَقُوعِ قَطْعٍ وَمُوتَانٍ أَوْ قَتْلِ أَوْ مَا كَانَ عَلَى
 نَحْوِ مَا حَكَاهُ أَهْلُ الْإِسْلَامِ وَأَهْلُ الْكِتَابِ أَوْ مِنْ دُونِهِمْ فَشَيْءٌ
 مَسِيلُهُ الْخَبَرُ وَالسَّمْعُ يَقَعُ فِيهِ الْاِخْتِلَافُ وَالتَّفَاوُتُ وَلَا يُبْطَلُ وَقُوعُ
 الْاِخْتِلَافِ فِيهِ مَا تَوَجَّهَ الْعُقُولُ وَأَمَّا الْأَخْبَارُ الَّتِي رَوَيْنَا فَهِيَ
 شَعَارُ الدِّينِ وَمَحْضُ الدِّيَانَةِ وَصَرِيحُ الْحَقِّ وَمَنْ لَمْ يَتَّقِدْهَا عَلَى
 وَجْهِهَا ظَاهِرًا أَوْ بَاطِنًا وَلَمْ يَتَّصِمِ بِهَا وَلَا رَأَى الْيَدَيْنِ بِحَقِيقَتِهَا
 وَالنَّجَاةَ فِيهَا وَإِنْ كَانَ أَكَلُ النَّاسِ عَقْلًا وَاقِنَهُمْ^١ فَمَا وَأَصُوبُهُمْ
 رَأْيًا وَأَصْلُهُمْ عُودًا وَأَكْرَمُهُمْ حَسَبًا وَأَسْنَاهُمْ بَيْتًا وَأَقْدَمُهُمْ
 شَرَفًا وَأَغْيَرَهُمْ غَيْرَةً وَأَحْمَاهُمْ حِمْيَةً وَأَحْمَدَهُمْ سِيرَةً وَأَعْظَمَهُمْ حَيَاءً
 وَأَرْقَمَهُمْ فَوَادًا وَأَسْنَاهُمْ نَفْسًا وَأَطْلَبَهُمْ لَخِيرَ وَأَعْمَهُمْ نَفْعًا وَأَمَوَّتَهُمْ
 حَقْدًا وَأَحْلَاهُمْ لِلضَّمِيمِ وَأَقْنَعَهُمْ بِالْكَفَايَةِ وَأَكْفَهُمْ أَذَى وَأَبْدَلَهُمْ

^١ ائقنهم Ms.

ندى [f^o 74 r^o] وأهداهم للفضائل وأقدرهم عليها وأبسطهم يداً
وأجمعهم لكلّ خصلة حميدة ومأثرة كريمة مع شدة رغبة في
اقتناء الخير وإبقاء الذكر الجميل وادخار الثناء الحسن فهو إلى
النقص والسفّه وضعف العقيدة ومخالفة الظاهر للباطن واتباع
الهوى وإثارة الرياء والإلمام بالفواحش والاستخفاف بمعتقدى
خلافهم واستجمالهم ونكس ما عدّنا من الفضائل إلى الرذائل
وقلبها إلى الاضداد^١ أقرب وأدنى. وبها أحق وأولى لأن المراد
لم يكن له باءث من نفسه وحاقر من ذنبه فهو [إلى] ما يصطنعه
وينتزع به غير نشط ولا صادق الرغبة ولا متسارع ولا متشع^٢
منافس ومن كان كذلك لم يكن لعله رونق ولا لمذهبه بهاء ولا
عند ذوى الصنائع قبول وتزكية وناهيك من دين معتقد
الديانة وإن قلت أفعاله وقصرت يده من حسن هياته
وخود شرته وسكون أطرافه وجميل تواضعه وحسن بشره
وشدة سطوته على من خالف دينه أو يتاول بنيته^٣ وبذله

^١ Ms. الاضداد.

^٢ Ms. متساح.

^٣ Ms. نسته.

ماله ومهمته دونه فاحذروا عباد الله أنفسكم وأهواءكم
وأصنافاً من أشباهكم أنا واصفها لكم في نحل المسلمين إن
شاء الله وألزموا الدين الذي أحل^١ الله خلقه ودعاهم
إلى التمسك به وأخذ عليهم الموائيق والمهود في المحافظة عليه
وأُتزل به الكتب وأرسل الرُّسل ووعد من أجاب إليه وأوعد
من حاد عنه فقد وضحت دلائل برهانه وصحت آثار حكمته
وإيّاكم والافتتار بالجهل والمُجان والخلعاء ومستنقلي الأمانة
لغلبة حظّ البهيمة والسُّبعية عليهم حتى صار أقصى همة أحدهم
امتلاء بطن واكتساء ظهر ومنال شهوة وإنفاذ غيظ والنكابة
في عدوِّ فمّوها أباطيل مُزخرفة وأساطير مزورة ظاهرها
التشكيك والتلبيس وباطنها الكفر والإلحاد يقتنصون بها
الأغمار والأحداث ويُحَيرون العوام الذين ليس عندهم فضل
معرفة ولا كثير تميز ومهما اشتبه عليكم من أمرهم شيء فلا
تغفلوا عن فعل الله بهم مُذ قامت الدنيا على ساقها لم يطمح منه
طامح في جاهلية ولا في الإسلام إلا وهضبه الله بقارعة ولا
أقاموا راية إلا وهلها الله بالنكس والحمول ولا نجم تاجم

إِلَّا سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَوْضَعَفَ خَلْقَهُ وَلَا كَادَ لِلدِّينِ كَيْدًا إِلَّا رَدَّهُ
اللَّهُ فِي نَحْرِهِ يَنْجِزُ وَعْدَهُ مِنْهُ تَعَالَى لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ
كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ فَأَصْلُ دِيَانَةِ كُلِّ ذِي دِينٍ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ
أَنَّ اللَّهَ خَالِقُهُ وَمُفْنِيهِ وَمُحْيِيهِ وَتُمِيتُهُ وَهُوَ بِأَمْرِهِ بِالْعَدْلِ
وَالْإِحْسَانِ وَبِنَهَايِهِ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ وَيَبْعَثُهُ بَعْدَ مَوْتِهِ
فِي جَاوِبِهِ^١ الثَّوَابِ عَلَى إِحْسَانِهِ وَالْعِقَابِ عَلَى سَيِّئَاتِهِ لَا يَخْتَلِفُ
فِيهِ مُخْتَلِفٌ إِلَّا الْمَعْطَلَةُ الدَّهْرِيَّةُ وَهُمْ شِرْذِمَةٌ قَلِيلَةٌ وَأَمَّا
أَهْلُ الْكُتُبِ فَلَزِمَهُمْ أَنْ يَعْتَقِدُوا مَا ذَكَرْنَا أَنَّ اللَّهَ سَابِقُ خَلْقِهِ
خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ دُونَهُ وَأَنَّهُ وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ وَلَا شَيْءٌ
قَدِيمٌ مَعَهُ أَرْسَلَ الرُّسُلَ وَأَنْزَلَ الْكُتُبَ بِالْبَشَارَةِ وَالْإِنْذَارِ وَأَنَّهُ
يُفْنِي الْخَلْقَ وَيُبِيدُهُ ثُمَّ يُعِيدُهُ كَمَا أَبْدَأَهُ إِذَا شَاءَ^٢ فَمَنْ كَانَ هَذَا
عَقِيدَتَهُ رُجِيَ لَهُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْفَائِزِينَ الْأَمِنِينَ الَّذِينَ لَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ.

^١ فيجاوبه Ms.

^٢ سَاءَ Ms.

تم الجزء الثاني

Bibliotheca Alexandrina



0408686